

## كتاب الحجّة

مما دون يحيى بن عون رضي الله عنه

(توفي 298 / 910-911)

بسم الله الرحمان الرحيم

### { السّنة والبدعة }

[حظرتأويل القرآن بغير ما فسّره به النبي]

أمّا بعد، فإنّ الله شرّع لنبيّه محمد - صلى الله عليه وسلّم - شرائع الهدى، وانزل عليه الكتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد<sup>(1)</sup>، لا يعوّج فيقوم ولا يزيغ فيستعجب، ومن التمس الهدى في غيره يضلّه الله، فقيلهُ عن الله ودعا إليه عباده. فسارع إليه المسارعون، وسبق إليه السابقون من أصحابه، فكانوا الذّابّين عن حرمة الإسلام، القائمين لله بهد[ى] الأحكام، المبينين لمن بعدهم وضّح الأعلام، وما في التنزيل ممّا حُظِر عن الناس تأويله.

وكان الرسول - صلى الله عليه وسلّم - المبيّن لما انزل الله إليه - عن الله - المفسّر من كلام الله، المبيّن لأُمّته<sup>(2)</sup>. فَحُظِرَ تأويل الكتاب عنها. إلّا بعلم سابق وتأويل متقدّم من النبي المصطفى، ومن أصحابه العالمين بما ارتضى. فأما من أراد تأويل كتاب الله على تأويل الحكايات عن الآراء المختلفة، والأهواء المتصرّفة، حتّى يردّوا كتاب الله إلى قول الأعراب في البوادي والفيافي والقفار، يزعمون أنّه التّأويل والدين، وأنّ بقولهم يفسّر كتاب ربّ العالمين، فهذا كلام المارقين وللحقّ مفارقين. فالعلماء هم المنار، لأنّ الطريق إذا لم يكن بها منار، يوشك<sup>(3)</sup> الأخذ فيها [من التّأ] <sup>(4)</sup>حجار، يميناً وشمالاً لا يعرف وضّح الطريق.

1 - سورة قصّلت 41، الآية 42.

2 - يمكن أن تُقرأ هذه الجملة قراءة أخرى على هذا النحو: « وكان الرسول - صلى الله عليه وسلّم - المبيّن لما انزل الله إليه - عن الله المفسّر - من كلام الله المبيّن لأُمّته. » وهذا لا يغيّر من جوهرها.

3 - أوشك: أسرع في السير.

4 - ذهب طرف الورقة فسقط منها ما بين المعقوفين.

[العقل نعمة يوشك أن يكون حُسرة]

واعلموا أن العقل نعمة، وأنه يوشك أن يكون حُسرة. قُرْبُ ذي عقل قد أشغل عقله بالتعمق فيما هو عليه ضرر، [ولها<sup>(1)</sup>] عن الانتفاع بما يعلم<sup>(2)</sup> حتى صار عنه ساهياً كأنه لا يعلمه. ومن عقل الظر [يف<sup>(3)</sup>] ترك النظر فيما لا نظرفيه حتى لا يكون فضل عقله وبالا عليه...<sup>(4)</sup> في ترك مناقشة من هو دونه في الأعمال الصالحة.

[الخروج عن الميراث طريق البدعة]

ورجل شغل قلبه ببدعة، قلّد دينه فيها رجلاً دون أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم -! واكتفى برأيه فيما لا يؤثر الهدى إلا فيه، ولا يرى الضلال إلا في تركه، فزعم أنه أخذها عن القرآن، وهو يدعو إلى فراق القرآن. أفما كان للقرآن حَمَلَةٌ قَبْلَهُ<sup>(5)</sup>؟! وإنما القرآن إمام لرسول الله، ورسول الله إمام لأصحابه، وأصحابه أئمة لمن بعدهم فيما أخذوا عن نبيهم، فصار ذلك ميراثاً يرثه الآخر عن الأول، رجال معروفون، مسمّون في البلدان كلّها، متفقون في الردّ على أهل الأهواء.

[في مهامه الضلالة]

وقد تسمّت كلّ فرقة برئيس ضالّتها، غير إمام في الدين ولا معروف في المسلمين. فتهاوت<sup>(6)</sup> بهم أدلائهم في مهامه مضلّة، فضلّوا فيها، فأمعنوا متعسّفين في تمهيم، متحيرين في طريقهم، يتردّدون، يقودهم من أمامهم الإعجاب، يفتنهم ويحفّزهم من خلفهم شيئاً [طين<sup>(7)</sup>] رياءهم، ليس لهم منار يهتدون به، ولا علم ينتهون إليه. يردّون مختلفين/، ويصنّدون متحيرين، كلّما أحدث لهم الشيطان شبهة في ضلالتهم انقلبوا منها إلى مثلها، فلا ينتهون منها إلى غاية، ولا يرجعون عنها إلى جماعة. اشتبهت عليهم الأمور، فلم يقفوا عندها لا يعلمون، ولم يتنبّئوا<sup>(8)</sup> فيها بقول، ولم يطلبوا آثار الماضين، ولم يقتدوا بالمهاجرين.

أعاذنا الله وإياك من شرهم.

1 - معي ما بين المعقوفين من طرف الورقة.

2 - في الأصل: يجهل، وهو خطأ لا يستقيم به السياق.

3 - سقط ما بين المعقوفين من طرف الورقة.

4 - الخطّ متواصل بالأصل، غير أنّ اضطراب السياق يفيد أنّ هناك ثغرة.

5 - يمكن أن نقرأ أيضاً: «قلبه».

6 - في الأصل: فتهاوت، وهذا الفعل وزن تفعل غير مأثور. وتهاوى القوم، تساقطوا في الهاوية.

7 - معي ما بين المعقوفين من طرف الورقة.

8 - في الأصل: يتنبّون.

## [السنة أحق أن تبلغ]

فَسَنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَحَقُّ أَنْ تُبَلَّغَ<sup>(1)</sup>، سَنَّتُهُ الْمُسْنُونَةُ لِلْعِبَادِ، الْمَاضِيَةِ فِي كُلِّ بِلَادٍ. فَإِنَّهَا سَمَّيْتُ السَّنَةَ لِاسْتِنَانِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَهَا، وَإِتِّبَاعِ مَنْ مَضَى مِنْ صَدْرِهِذِهِ الْأُمَّةِ. لَيْسَ فِي الدِّينِ إِتِّبَاعُ الْهَوَى، إِنَّمَا هُوَ إِتِّبَاعُ مَنْ مَضَى، وَهُوَ الدِّينُ أَجْمَعَ عَلَيْهِ أَهْلُ قِبْلَتِكَ.

وَقَالَ دَاوُدُ بْنُ أَبِي هَنْدٍ: إِذَا أُخْبِرَ بِالْدِّينِ أَجْمَعَ عَلَيْهِ أَهْلُ قِبْلَتِكَ، ثُمَّ يَثْرَكَ<sup>(2)</sup> الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ، لِأَنَّ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ هُوَ الَّذِي نَهَوْا عَنْهُ. وَقَالَ [عُمَرُ]<sup>(3)</sup> بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ: إِذَا رَأَيْتَ قَوْمًا يَتَنَاجَوْنَ جَوْنَ عَامَّتِهِمْ، فَاعْلَمْ<sup>(4)</sup> أَنَّهُمْ عَلَى تَأْسِيسِ ضَلَالَةٍ. وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ، قَالَ سَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ: لَوْ قَعَدْتُمْ عَلَى الْمَنَابِرِ، وَصَعَدْتُمْ عَلَى الْمَنَارِ، وَرَفَعْتُمْ أَصْوَاتَكُمْ بِأَعْلَاهَا، تَرِيدُونَ أَنْ تُؤَدَّوا الْحَقَّ الَّذِي يَجِبُ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ فِي السَّنَةِ، لَكَانَ الَّذِي يَجِبُ لِلَّهِ عَلَيْكُمْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَ مِنْكُمْ. وَقَالَ رَجُلٌ لَابْنِ عَبَّاسٍ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ هَوَايَ عَلَى هَوَاكَ، فَاعْرِضْ عَنْهُ وَقَالَ: كُلُّ هَوَى ضَلَالَةٌ. وَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْتِي لِلْإِنْسَانَ مِنْ قَبْلِ الْمَآثِمِ، فَإِنْ اسْتَطَاعَهُ وَإِلَّا أَتَاهُ مِنْ قَبْلِ الْبَرِّ، لَيْسَ تَدْرِي لِيَبْتَدِعَ بَدْعَةً وَيَتْرَكَ بِهَا<sup>(5)</sup> سَنَةً.

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لِبَعْضِ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ: لَقَدْ هَدَيْتُمْ لِمَا لَمْ يَهْتَدِ بِهِ نَبِيِّكُمْ، أَوْ إِنَّا كُنَّا نَتَمَسَّكُونَ بِذَنْبٍ ضَلَالَةٍ.

## [تأدية الحديث بسنده دين]

قَالَ ابْنُ عَوْنٍ: وَاجْتَمَعَ أَهْلُ الْبَدْعِ عَلَى إِبْطَالِ الْحَدِيثِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَصْحَابِهِ، وَالتَّكْذِيبِ بِهِ، وَذَلِكَ أَنَّ مَعْرِفَةَ السَّنَةِ وَأَبْطَالُ الْبَدْعَةِ إِنَّمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ. وَالْحَدِيثُ وَالْإِسْنَادَاتُ سَنَةٌ، يَرْوِيهِ الْآخِرُ عَنِ الْأَوَّلِ، وَفَرْضُ يَوْذِيهِ<sup>(6)</sup> الْأَوَّلِ إِلَى الْآخِرِ، قَدْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الصَّدْرُ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ، لَا يَرْتَابُونَ مِنَ الْإِسْنَادَاتِ وَجَمْعِ الْأَحَادِيثِ إِلَى الْأُمَّةِ، وَيَرْفُتُهَا دَيْنًا، يَطْلُبُونَ الثَّوَابَ وَالْأَجْرَ عَلَى تَأْدِيَتِهَا وَتَبْلِيغِهَا. فَإِنَّ الْإِثْمَ وَالْعُقُوبَاتِ فِي كِتْمَانِهَا وَتَرْكِ تَأْدِيَتِهَا، لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْقُرْآنِ: «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى، مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ<sup>(7)</sup> لِلنَّاسِ

1 - في الأصل: لبع (بدون نقط)

2 - كلمة مطموسة، قراءة توهيمية.

3 - كلمة معيت من الأصل، وأثبتنا مكانها ما رأيناه أقرب إلى الصواب.

4 - في الأصل: فاعلموا.

5 - بالأصل: به، فيكون الضمير يعود على البر.

6 - بالأصل: يؤدوها، فيكون الضمير يعود على السنة.

7 - بالأصل: يتبين.

في الكتاب، أولئك [يلعنهم] <sup>(1)</sup> الله، ويلعنهم اللاعنون <sup>(2)</sup>». ويقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم -! يبلغ شاهدكم [غا] نبيكم <sup>(3)</sup>.

ويقول عمر بن الخطاب: الحمد لله الذي امتنّ على العباد، أن جعل في كل زمان... <sup>(4)</sup> بقايا من أهل العلم يدعون من ضلّ منهم إلى الهدى، ويصبرون منهم على الأذى، ويحيون لكتاب الله أهل العصى <sup>(5)</sup>. كم من قبيل لا ينسب <sup>(6)</sup> قد أحيوه، وضال تايه قد هدوه. بذلوا دنياهم وأموالهم دون هلكة العباد، فما أحسن [الياء] <sup>(7)</sup> الناس واجبهم. إنّ الناس علمهم يعذبونهم في سالف الدهر، إلى يومنا هذا ونحوه. فما نسبهم الله - «وما كان ربك نسيا» <sup>(8)</sup> - جعل نصيبهم الجنة <sup>(9)</sup>، وأخبر عن حسن مقاتلهم. فلا تُقصّر عنهم، فإنهم في منزلة رفيعة، وإنّ إصابتهم لوضيعة.

### [لزوم السنّة عصمة]

فعليك بلزوم السنّة، فإنّها لك بإذن الله عصمة. ثمّ اعلم أنّ الناس لم يحدثوا بدعة إلاّ وقد مضى قبلها ما هو دليل عليها وعبرة فيها. فإنّ السنّة إنّما ستها من علم ما في خلافتها من الخطأ، والزيف، والحمق والتحمق <sup>(10)</sup>. فرضي به القوم لأنفسهم، فهم السابقون، وإنّهم على علم ثابت وقفوا، وببصر نافذ كفوا، ولهم على كشف الأمور كانوا أقوى، وبفضل عقل فيه لو كان أجدى <sup>(11)</sup>.

### [بين مقصّر ومجسّد]

فان كان الهدى ما انتم عليه، فلقد سبقوكم إليه. ولئن قلت: إنّما حدث بعدهم، فما أحدثه إلاّ من هو على غير سبيلهم، ورغب بنفسه عنهم. لقد تكلموا فيه بما يكفي، ووصفوا فيه ما يشفى. فما دونهم مقصّر، وما فوقهم مجسّد. لقد قصّر دونهم أقوام فجفوا، وطمح عنهم آخرون فغلوا، وإنّهم بين ذلك لعلّى هدى مستقيم.

1 - محيت الكلمة من طرف الورقة.

2 - سورة البقرة 2 الآية 159.

3 - محي ما بين المعقوفين من طرف الورقة.

4 - مقدار كلمتين محيا من طرف الورقة.

5 - في الأصل: الغما.

6 - في الأصل: يليس.

7 - محي ما بين المعقوفين من طرف الورقة.

8 - سورة مريم 19 الآية 64.

9 - محي ما بين المعقوفين من طرف الورقة.

10 - يمكن أن نقرأ أيضا: التعمق، فيكون يقصد المؤلف بذلك المبالغة في النظر إلى حدّ الخروج عن الاعتدال والصواب.

11 - أي أنّ السابقين تميّزوا أيضا بفضل العقل، ولو كان العقل يُجدي لفتونا بذلك.

[لا يستقيم دين لمن قال: لِمَ وكيف؟]

فإن قلت: لِمَ أنزل الله كذا وكذا؟ ولِمَ قال الله كذا وكذا؟- قال ابن عون: فهذا يستحيل على العبد أن يقول: «لما أنزل الله؟». وما جاء من سنة رسول الله: «لِمَ وكيف؟». ولا يستقيم<sup>(1)</sup> بعدها دين لمن قال «لِمَ وكيف؟» لما جاء عن أصحاب رسول الله، والتابعين بإحسان، وتابعي التابعين إلى يوم القيامة. فيكون الرجل متخيراً في جميع ذلك. ولا يجوز له التخير في القرآن، ولا في سنة رسول الله. ويعمل بأوثق ما يبلغه من العلم عنهم، لأنهم قرؤوا من القرآن ما قرأتم، وعملوا من تأويله ما جهلتم.

[مقاومة البدع واجب]

ولو كان أهل البدع مستترين في بدعتهم دون الناس، ما كان لأحد أن يهتك عليهم سترًا، ولا يظهر منهم عورة. قاله أولى بالأخذ بها أو بالتوبة عليهم. ولكن لما أجهروا، وكثر دعواهم إليها، لم يجز لنا تركهم. وكان نشر العلم حياة، والبلاغ عن رسول الله رحمة، يعصم به كل مؤمن، ويكون فتنة على كل مصر ملحد. فيكون الإنكار عليهم، والحجة فيهم. نظرًا منا لأنفسنا في تأدية حق الله علينا، ونصيحةً لربنا فيما حقنا، وشفقةً على أمتنا في دينهم. ونحن نرى مع ذلك أن المبالغة منا في ذلك تقصير من حق الله علينا في أداء النصيحة.

[الفرق وعددها]

وإنما افتقرت الأهواء، وأصل ما افترقوا عليه: الزنادقة، والجهميّة، والقدريّة، والرافضة، والمرجئة. فهذا جماع الفرق وأصولها. ثم [افتراق] (2) كل فرقة من هذه الفرق على فرق، فافترقوا على اثنتين وسبعين فرقة. وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: تفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، كلّها في النار إلا واحدة، وهي الجماعة (3). فكان من

1- في الأصل يستحيل (بدون نقط)، وهو بدون شك وهم من الناسخ أو المؤلف جرّ إليه وقوع هذه الكلمة تحت نظيرتها في عبارة «قال ابن عون: فهذا يستحيل» التي سبقت في السطر أعلاه. قرأنا أن تقوم النص بما يوافق السياق.

2- وقع ما بين المعقوفين في طرف الورقة، قمعي واسود.

3- فيما خصّ هذا الحديث، الذي لا يخلو منه كتاب من كتب الفرق والحديث، وبيان أنّه موضوع، انظر: عمر بن حمّادي، «حول حديث افتراق الأمة إلى بضع وسبعين فرقة...»، في «الكراسات التونسية»، تصدرها كلية العلوم الإنسانية والاجتماعية، عدد 115-116 (تونس 1981) ص 287-358. مع الملاحظة أنّ محمد عبده يعتبره صحيحاً ويجتهد في الاحتجاج لذلك (انظر مجلة معهد الدراسات العربية IBLA)، عدد 185، تونس سنة 2000، ص 75-84.

افتراق الزنادقة على ...<sup>(1)</sup> عشر فرق؛ والجهمية افترقوا ...<sup>(2)</sup> فرق؛ والمرجئة افترقوا على اثنتي عشرة فرقة؛ والحرورية افترقوا على ثماني [فرق؛ والقدرية]<sup>(3)</sup> افترقوا على سبع فرق؛ والرافضة افترقوا على خمس عشرة/ فرقة؛ والمعتزلة؛ والشعوبية. فذلك اثنتان وسبعون فرقة، ولولا كراهية التطويل عليكم لنقلت لكم كل فرقة منهم وما قال. ولكن فيما كتبت لكم غنيّة وكفاية لمن أراد الله هداة.

1 - كلمة مطموسة يمكن أن تقرأ: قدر.

2 - محي واسودّ ما بطرف الورقة. ويلاحظ أنّ الأشعري في المقالات (ص 279-280) لا يذكر انقسام

الجهمية إلى فرق. انظر أيضا: H.Laoust, les Schismes dans l'Islam, index.

3 - تلف ما بين المعقوفين من طرف الورقة في أسفلها، فأثبتنا ما يوافق السياق.

## ما قالت القدرة

[ردّ زعمهم في التأكيد على القرآن دون السنة]

زعمت القدرة أنهم يدعون إلى القرآن. ولو كانوا يركنون إلى القرآن بحقيقة الدين، لكان إتباع رسول الله فيما سنّه<sup>(1)</sup> كإتباعهم القرآن<sup>(2)</sup>. ولكّهم أرادوا أن يغالطوا الناس، ويردّوا القرآن كما ردّوا سنّة محمّد - صلّى الله عليه وسلّم -! وأنكروها. فإنّ<sup>(3)</sup> رسول الله - صلّى الله عليه وسلّم -! قال: مالي أخالف القرآن، وبالقرآن هداني الله؟! وقد قال الله: «ما أتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا»<sup>(4)</sup>، فصارت سنّة رسول الله من القرآن كإتباع القرآن، لقول الله: «ما أتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا». فدلّ أهل العلم أنهم أرادوا خلاف ما أتى به جبريل، وخلاف ما أتى به محمّد عن جبريل عن الله.

[القرآن لا يكفي لمعرفة الفرائض]

لأنّ في القرآن ما لا يعرفون به فرائضهم التي افترضت عليهم إذا قرؤوه. لأنّ الله قال: «أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة»<sup>(5)</sup>. «فكم كانت صلاتهم؟ وكم كانت زكاتهم؟ لولم تأت السنة عن رسول الله ببيان ذلك، لكان<sup>(6)</sup> يقطع بالمارقين عن دين الله. فما<sup>(7)</sup>

1 - في الأصل: من نه.

2 - يتهم عادة أهل السنّة خصومهم باستنقاصهم السنّة، وكرّد فعل يبالغون هم في احترافها، فبذهب بعضهم إلى تنويقها على القرآن، أو إلى وضعها في نفس المستوى. فإنّ ابن بطّة مثلاً يروي ما يلي: «وقال يحيى بن أبي كثير: السنّة قاضية على الكتاب، وليس الكتاب قاضياً على السنّة. وقال حسان بن عطية: كان جبريل عليه السلام ينزل على رسول الله - صلّى الله عليه وسلّم -! بالسنّة كما ينزل عليه بالقرآن، و يعلمه إياها كما يعلمه القرآن» (كتاب الشرح والإبانة على أصول السنّة والديانة، ص 19). ويحيى وحسان من أشهر محدّثين، توفي الأوّل سنة 129/746 أو 132/749؛ والثاني سنة 120/738 أو 130/748، فهما إذن من التابعين ومن أعدم رواة الحديث.

ومن ناحية أخرى فانه ليس من الصواب أن نعتبر خصوم أهل السنّة كأعداء للسنّة. بل كلّ ما في الأمر هو أنهم لا يقبلون كلّ ما يروى لكثرة الانتحال واستفحالته. وهم، مهما يكن الأمر، يعتبرون السنّة من أصول الفقه. أنظر مثلاً كتاب المعتمد في أصول الفقه لأبي الحسين محمد بن علي بن الطيّب البصري المعتزلي، ج 1 ص 432-419 حيث ترد الأبواب التالية: نسخ الكتاب بالكتاب والسنّة بالسنّة؛ نسخ السنّة بالكتاب؛ نسخ القرآن بالسنّة.

3 - في الأصل: بان

4 - سورة الحشر 59 الآية 7.

5 الحجّ 22 الآية 78؛ النور 24 الآية 56؛ المجادلة 58 الآية 13؛ المزمل 73 الآية 20. سورة البقرة 2 الآيات: 43، 83، 110؛ سورة النساء 4 الآية 77؛

6 يمكن أن نقرأ أيضاً: فكان.

7 - يمكن أن نقرأ أيضاً: بما.

يفعلون في دينهم ؟!

فأتى من سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن صلى الظهر كذا، والعصر كذا، والمغرب كذا، والعشاء الآخرة كذا، والصبح كذا. لأن جبريل نزل، فصلى، فصلى رسول الله أربع ركعات عند الزوال في الظهر، يُسرُّ في ذلك بالقراءة. وكانت الركعتان الأوليان أتمَّ من الآخرين، ثمَّ سلَّم.

فلما كان صلى كل شيء مثله، نزل جبريل فقال: يا محمَّد! الصلاة جامعة. فأمر رسول الله مناديا ينادي «الصلاة جامعة». فصلى جبريل برسول الله وأصحابه أربع ركعات. فكانت أخفَّ من صلاة الظهر، وكانت الركعتان الأوليان أتمَّ من الآخرين. جبريل بين يدي رسول الله، ورسول الله بين يدي الناس، يقتدي رسول الله بجبريل، ويقتدي الناس بنبههم. ثمَّ خلا عن الناس حتَّى غابت الشمس، فنزل جبريل<sup>(1)</sup> فقال: يا محمَّد! الصلاة جامعة. فاجتمع الناس، فتقدَّم جبريل فصلى ثلاث ركعات، فأعلن بالقراءة في الركعتين واسرَّ في الثالثة. جبريل بين يدي رسول الله، ورسول الله بين يدي الناس، يقتدي رسول الله بجبريل، ويقتدي الناس بنبههم، ثمَّ سلَّم. ثمَّ خلا عن الناس حتَّى إذا غاب الشفق وإيتطأ<sup>(2)</sup> الليل، نزل جبريل فقال: يا محمَّد! الصلاة جامعة. فاجتمع الناس، وتقدَّم جبريل بين يدي رسول الله، ورسول الله بين يدي الناس، فصلى جبريل أربع ركعات، يعلن في الركعتين الأوليين وخافت في الآخرين، جبريل بين يدي رسول الله، ورسول الله بين يدي الناس، يقتدي نبي الله بجبريل، ويقتدي الناس بنبههم. ثمَّ خلا عن الناس، فظنَّ الناس ألا صلاة بعدها. فلما كان الفجر نزل جبريل فقال: يا محمَّد! الصلاة جامعة. فنادى رسول الله: الصلاة جامعة. فاجتمع الناس، فتقدَّم جبريل، فصلى ركعتين يعلن فيهما بالقراءة، جبريل بين يدي رسول الله، ورسول الله بين يدي الناس، يقتدي رسول الله بجبريل، ويقتدي الناس بنبههم. فهذا كان بدء الفرض في صلاتنا. ولولا أنَّ الله أعلمنا [ب]سنة نبينا فريضتنا ما علمنا ذلك من القرآن.

ثمَّ أعلمنا بالحجَّ، والطواف بالبيت، والسعي والسنتن فيه. فلولا أنَّ رسول الله [أ] قام لنا سنة الحجَّ ما قام لنا [ذلك] من القرآن. ثمَّ أمرنا في القرآن، فقال: «أتوا الزكاة». فأتانا من سنة رسول الله ما تزكى به الإبل، والبقر، والغنم، والذهب والفضة، وجميع الحبوب. ولولا سنة رسول الله ما عرفنا ذلك من القرآن.

1- ورد في الأصل بعد جبريل: «فصلى ثلاث ركعات»، ثمَّ شطب على هذه العبارة، وواضح أنَّها أقيمت خطأ في غير محلها.

2- تقدَّم واستقرَّ.



[قصد القدريّة من قولهم: لا نصّ إلّا القرآن]

فافهم هذا الدليل البيّن [و] ما أراد القوم من ترك السنّة، وقولهم: «لا [نصّ] إلّا القرآن». والقرآن قد نبذوه وراء ظهورهم. وإنّما أرادوا القرآن وقصدوا قصده لأنّه جمول دلّول، ذو وجوه، تجدون فيه ما يشبهون به على كلّ ضعيف غير عارف بالعلم. فنسأل الله أن يمنّ علينا وعليكم بإتباع سنّته/. والمضي على ما مضى عليه المبتدون من<sup>(1)</sup> صدر هذه الأئمّة، حتّى يميّتنا على ذلك إنّه وليّ قدير.

[ردّ مزاعم القدريّة في قضيّة الخيرو الشرّ]

ما ادّعت القدريّة. زعمت القدريّة المارقون في الدين أنّ الله خلق الخير وأمر به، ولم يخلق الشرّ، ولو خلقه لام ربه. فزعموا أنّ للخير إلهًا، وللشرّ إلهًا، وهذا قول الزنادقة. لأنّه ليس مع الله قاض ولا حاكم، والخير والشرّ منه، قدّر جميع ذلك. فمن قال غير ذلك فليس له في الإسلام حظّ ولا نصيب.

فيقال لهم: ما أراد الله من إبليس؟ فيقولون: أراد منه الطاعة. فافهم كُفْرَهُمْ إذ قالوا «أراد منه الطاعة»، فزعموا أنّه قد تمّت إرادة إبليس حين أراد لنفسه المعصيّة، لأنّه عاص إلى يوم يبعثون، ولم تتمّ إرادة ربّنا - تبارك وتعالى! - إذ أراد منه الطاعة. فصارت إرادة إبليس في نفسه أكثر من إرادة ربّ العالمين فيما أراد. فأكفر أكثر من هذا!

وقد بلغني أنّ رجلاً أتى إلى ربيعة - منهم<sup>(2)</sup> - فقال له: يا ربيعة! تزعم أنّ الله يعذبني على ما قدّر عليّ؟! فقال له ربيعة: فأنت تزعم أنّ الله يُعصّي قصراً! وقال ربيعة: لأنّ كنتم صادقين - وأعوذ بالله أن تكونوا صادقين - لأنّ كان الشرّ والخير بأيديكم، لما بأيديكم أعظم ممّا بيد ربكم.

[غيلان ومناظرة الأوزاعي له]

وقد بلغني أنّ الخليفة بعث إلى غيلان<sup>(3)</sup> القدري - وبلغه أنّه يتكلّم في القدر - فبعث

1 - في الأصل: ومن.

2 - الضمير يعود على القدريّة. أي أنّ السائل كان من القدريّة. وربّعة المقصود هنا هوربيعة الرأي، توفي سنة 754-136/753، وكان من أجلّ أئمّة السنّة وأقطنهم. انظر الفهرس. ويرى أنّ السائل هو غيلان انظر عيون المناظرات لأبي علي عمر السكوني، ص 205.

3 - انظر الفهرس حيث نترجم له مع الإحالة على المراجع. والذي يجب أن نلاحظ هنا، هو أنّ هذه الرواية الغاية منها وضع الشهرة العظيمة التي كان يتمتّع بها الأوزاعي في الميزان، وذلك لتبرير إعدام غيلان. غير أنّ هذه الرواية غير مقبولة. وذلك أنّ الأوزاعي توفي سنة 157 وسنّه 70 سنة. فيكون إذن ولد سنة 87. فهو إذن في أوّل خلافة هشام بن عبد الملك (125-105) لم يتجاوز 18 من عمره، وفي آخرها لم تتقدّم به السنّ بحيث يحرز على السمعة التي اكتسبها عندما أصبح شيخاً. يعسر إذن أن يكون هو الذي دعاه

إليه وقال له: انته عن هذا! فقال له: أصلح الله الخليفة! ابعث إليّ من يكلمني. فإن ظفري، فاضرب عنقي. وإن ظفرت به، فما لك إليّ سبيل. فبعث إلى الأوزاعي، فقال له: بلغني أنّ غيلان يتكلّم في القدر، فتهيّته فقال: ابعث إليّ من يكلمني. فإن ظفري، فاضرب عنقي، وإن ظفرت به، فما لك إليّ سبيل. فبعثت إليك لتكلّمه.

فقال له الأوزاعي: أسألك عن ثلاث أو خمس؟ قال: تسألني عن ثلاث- فقال له: هل علمت أنّ الله قضى على ما نهى عنه؟ قال له: ما عندي من هذا علم- فقال له الأوزاعي: هل علمت أنّ الله حال دون ما أمر به؟ فقال: ما عندي من هذا شيء- قال له الأوزاعي: فهل علمت أنّ الله [أ]عان على ما حرّم- قال: هذا أعظم من الثنتين، ما عندي من هذا علم.

قال الأوزاعي للخليفة: أصلح الله الخليفة! مُر بضرب عنقه! فأمر به فقتل وصلب.

قال ابن عون: وكان الخليفة هشام بن عبد الملك. فقال الخليفة: يا أبا عمرو! قلت ففسّر. فقال الأوزاعي: قضى على ما نهى عنه. نهى آدم عن أكل الشجرة، وقضى عليه بأكليها. وحال دون ما أمر به. أمر إبليس بالسجود، وحال بينه وبينه. و[أ]عان على ما حرّم. حرّم الميتة، و[أ]عان المضطرّ على أكلها.

[الرد على المكذّبين بقدر الله]

وحدّثني<sup>(1)</sup> يحيى بن عون، عن أبيه عون بن يوسف، عن الأعشى محمد بن علي، عن أبيه، قال: قال رسول الله- صلّى الله عليه وسلّم!- لو أنّ المكذّب بقدر الله كسب الدنيا من حلال، وأنفقها في حلال، وحجّ البيت، وجاهد، واعتمر، ثمّ ذبح بين الركن والمقام مظلوما بدمه، لم ينفعه ذلك عند الله شيئا حتّى يصلّيه سقر، لقول الله:

الخليفة لمناظرة غيلان لذا فإننا نفضّل رواية الطبريّ وهي الآتية: «حدّثني أحمد، قال: حدّثنا علي، قال: قال حمّاد الأبح: قال هشام لغيلان: ويحك يا غيلان! قد أكثر الناس فيك. فنازعنا بأمرك، فإن كان حقّا اتبعناك، وإن كان باطلا نزعنا عنه. قال: نعم. فدعا هشام ميمون بن مهران ليكلّمه، فقال له ميمون: سل، فغته أقوى ما تكونون إذا سألتهم- قال له: أشاء الله أن يُعصى؟- فقال له ميمون: أفُعصي كارها- فسكت. فقال هشام: أجب. فلم يجبه. فقال له هشام: لا أقالي إن لم أقتله. وأمر بقطع يديه ورجليه» (تاريخ، ج 7 ص 203). وكان ميمون بن مهران الرقي من مشاهير التابعين، روى عن عائشة وأبي هريرة، وولي قضاء الجزيرة للأُمويين، وتوفي سنة 117 (ابن العماد، شذرات ج 1 ص 154). فالأرجح أن يكون هو الذي ناظر غيلان. واليه أيضا نسب أبو علي عمر السكوني هذه المناظرة (عيون المناظرات، ص 292).

ولقد وردت نفس القصّة، مع بعض الاختلاف في اللفظ وعدم ذكر اسم غيلان، في ترجمة عون بن يوسف الخزاعي. انظر المالكي، الرياض، ج 1 ص 298.

1- إنّ هذا الفعل يجعلنا نجنح إلى الاعتقاد أنّ هذه الفقرة كانت بهامش بعض النسخ، أضافها بعض تلاميذ يحيى بن عون إلى كتابه عند سماعه عنه، ثمّ أقحمها فيما بعد بعض النساخ في صلب النصّ.

«ذوقوا مسّ سقر. إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ<sup>(1)</sup>». وَإِنَّمَا أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ آيَةً تَعْيِيرًا لِأَهْلِ الْقَدَرِ: «إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ، يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ، ذُوقُوا مَسَّ سَقَر<sup>(2)</sup>».

قال ابن عون: حَدَّثَنِي عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ، أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْقَدَرِ وَقَفَ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: لَقَدْ<sup>(3)</sup> خَالَفْتُمُ اللَّهَ، وَخَالَفْتُمُ الْمَلَائِكَةَ، وَخَالَفْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ، وَخَالَفْتُمُ أَهْلَ الْجَنَّةِ، وَخَالَفْتُمُ أَهْلَ النَّارِ، وَخَالَفْتُمُ إِبْلِيسَ فَقَالَ: كُلُّ هَؤُلَاءِ خَالَفْنَا، يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! فَقَالَ: نَعَمْ، وَأَجِيبُكُمْ بِهِ فِي كِتَابِ اللَّهِ. قَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ: «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ»<sup>(4)</sup>. وَأَمَّا خِلَافُكُمْ الْمَلَائِكَةَ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: «لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا»<sup>(5)</sup>. وَأَمَّا خِلَافُكُمْ الْأَنْبِيَاءَ، فَإِنَّ نُوحًا قَالَ لِقَوْمِهِ: «وَلَا<sup>(6)</sup> يَنْفَعُكُمْ نَصِيحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يَرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ»<sup>(7)</sup>. وَإَمَّا خِلَافُكُمْ أَهْلَ الْجَنَّةِ، فَإِنَّهُمْ حِينَ دَخَلُوا الْجَنَّةَ، قَالُوا: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ»<sup>(8)</sup>. وَأَمَّا خِلَافُكُمْ أَهْلَ النَّارِ، فَإِنَّهُمْ حِينَ دَخَلُوهَا قَالُوا: «رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا»<sup>(9)</sup>. وَأَمَّا خِلَافُكُمْ إِبْلِيسَ، فَإِنَّهُ حِينَ دَخَلَهَا قَالَ: «رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي»<sup>(10)</sup>.

قال ابن عون: فُلُو عَذَابَ اللَّهِ أَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِيِّينَ، لِعَذَابِهِمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ: وَلَوْ أَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ، لَكَانَ بِرَحْمَتِهِ أَوْسَعُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ. وَلَقَدْ أَدْخَلَ اللَّهُ أَهْلَ النَّارِ / النَّارَ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمُحَمَّدٍ فِي صَدُورِهِمْ، لِأَنَّهُمْ عَلِمُوا أَنَّهُ لَمْ يَصِيرْهُمْ إِلَى النَّارِ إِلَّا بِمَا اسْتَحَقُّوا بِهِ الْعَذَابَ، وَأَنَّهُ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ.

قال ابن عون: وَلَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخَذَ طِينًا فَكَوَّرَهُ بُنْدُقَةً، ثُمَّ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: مَا فِي دَاخِلِهَا؟ قَالُوا: لَا نَدْرِي- فَقَالَ لَهُمْ: أَنَا خَلَقْتُهَا، أَنَا أَعْلَمُ بِمَا فِيهَا، لِقَوْلِ اللَّهِ: «أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ»<sup>(11)</sup>.

1 - سورة القمر 54 الآية 48 - 49.

2 - سورة القمر 54 الآية 47 - 48.

3 هذه الكلمة مكررة بالأصل

4 - سورة القصص 28 الآية 56.

5 - سورة البقرة 2 الآية 32.

6 في الأصل لن

7 - سورة هود الآية 34

8 - سورة الأعراف 7 الآية 43.

9 سورة المؤمنون 23 الآية 106

10 - سورة الحجر 15 الآية 39

11 - سورة المثلث 67 الآية 14

قال ابن عون: فصحت الرواية عن نبي الله، عن الله- تبارك وتعالى!- أنه لما خلق آدم، مسح ظهره بيمينه، فأخرج كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة، فقال: هؤلاء في جنّتي ولا أبالي. ومسح بيده الأخرى وكلتا يديه يمين- فمسح بها ظهره اليسار، فاستخرج كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة، فقال: هؤلاء في ناري ولا أبالي فمضت إلى يوم القيامة. قال ابن عون: فكان في علمه السابق تبارك وتعالى! أنه قد علم ما هم عاملون قبل أن يخلقهم، وبعدما خلقهم، أكثر ممّا علم ابن عباس ما في داخل البندقة التي<sup>(1)</sup> دورها. فافهم وتدبر ذلك.

قال ابن عون: قال الله في كتابه: «ولو زُودوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون»<sup>(2)</sup>. علم من أهل الطاعة أنهم سيطيعون ما بقوا، وعلم من أهل المعصية أنهم سيعصون ما بقوا.

وقد قال علي بن أبي طالب لرجل منهم - وقد سأله عن القدر فقال له علي: القدر بحر عميق، فلا تنهّز فيه. - فقال له: يا أمير المؤمنين! أجبني عن القدر- فقال له علي: القدر سرّ الله، فلا تسأل عن سرّه. فوّل القدري وهو يقول: سألت أمير المؤمنين عن القدر، فلم يجبني فقال له علي: ارجع، فلا سألتك<sup>(3)</sup> عن أربع خصال، فإن رجعت عن واحدة منها لأضرب عنقك. ربّنا - تبارك وتعالى!- خلقك لما شئت أو لما شاء؟ قال: لما شاء- قال: فيحييك، حين يحييك، لما شئت أو لما شاء؟ قال: لما شاء- قال: فيميتك، حين يميتك، لما شئت أو لما شاء؟ قال: لما شاء- قال: فيبيعك، لما شئت أو لما شاء؟ قال: لما شاء- فقال له علي: اذهب، فليس في يدك شيء! فمن زعم أن مع الله قاضيا/ ورازقا، فقد كفر بالله العظيم، لأنّه خلق الخير والشرّ. ويقول القدريّة: إنّه لم يخلق الشرّ. فينزّهونه بأن يكون خلق الشرّ بالكفر به، لأنهم جعلوا للشرّ خالقا غير الله، فصاروا إلهين، إلهًا للشرّ وإلهًا للخير. وفيها، في كتاب [الله]<sup>(4)</sup>، دليل لمن أراد الله هداة. قوله: «أولئك الذين لم يرد الله أن يطرّهم قلوبهم، لهم في الدنيا جزى، ولهم في الآخرة عذاب عظيم»<sup>(5)</sup>. فأين الاستطاعة هاهنا لشيء قد تقدّم علم الله به؟! واي كثير في القرآن، ممّا هو حجة عليهم، يطول ذكرها.

1 في الأصص. الذي

2 سورة الأنعام 6، الآية 28

3- في الأصص: فلا استنك.

4 أضفت العبارة ليستقيم السياق

5 سورة المائدة 5 الآية 41.

قال ابن عون: ولقد سألتني رجلان منهم، من بني نجران<sup>(1)</sup> (إذ كان مرابطاً بسوسة)، في اجتماع من الناس [و] خلق عظيم، فقال واحد منهما: كيف يعذبنا الله على ما قدر علينا؟- فقلت له: شيء في البدن أنفع من العقل؟- قال: لا- قلت له: أفمكتسب هو أم مخلوق؟- فسكت، ولم يكن عنده جواب. فقلت له: لئن زعمت أنه مخلوق، فما في يدك شيء. وإن زعمت أنه مكتسب، فينبغي لك أن تكتسب منه ما يحتاج [فيه] إليك الخلفاء، والقضاة والولاة، ولا تقعد في أخلاقك هذه فقال لي الآخر، حين أفحم صاحبه: رحمك الله! إنهم يقولون كيف يعذبنا على ما قدر علينا؟ فقلت له: أخبرني عن المأبون في دبره، شيء أرادته لنفسه، أو شيء قضى عليه؟ فسكت فقلت له: لئن زعمت أنه شيء أرادته لنفسه، لقد أخلت، لأنه من كان به هذه البلية اقتدى منها بماله وولده، فكيف يحتمل لنفسه، وهو يفتدي [منها] بما أنعم الله به عليه! وإن قلت: إنَّ شيء قضى عليه، فما في يدك شيء. فقال لي: إنَّ المأبون في دبره مرض من الأمراض فقلت له: فكل مريض يطلب ثواب مرضه من الله. فممن يطلب ثوابه هذا؟! قول لي عني، ودخل في الناس، ومضى.

ويقال لهم: أخبرونا عن الرجل الذي يقول «لا أعمل خيراً ولا شراً.» فيقولون: لا يدخل جنة ولا ناراً.<sup>(2)</sup> فتأخذهم الحجة، لقول الله: «فريق في الجنة وفريق في السعير»<sup>(3)</sup>.

### [التحذير من القدرة وتخليدهم في النار]

فاحذروهم، وحذروهم الناس. وقال المهلول-رحمة الله عليه!- ليس في الأفراق<sup>(4)</sup> فرقة أنجس ولا أرجس من القبرية، غمرت أهل الأهواء فكفروا بها<sup>(5)</sup>. وعمدت القدرية إلى الرب - تبارك وتعالى!- فأوهنوا ملكه، وقصدوا<sup>(6)</sup> قصده، وزعموا أنه لم

1 «نجران بن زبدان، بطن من القحطانية» انظر عمر رصاص كحالة، معجم قبائل العرب، ج 3 ص 1173

2- لم نقف على هذا القول للقدرة في غير هذا النص وكل ما يروي الشعري في شأن المعتزلة هو أنهم «اختلفوا هل يكون فعل الإنسان لا طاعة ولا معصية، أم لا، على مائتين فعال قائلون لا فعل للإنسان البالغ إلا وهو لا يحومون أن يكون طاعة أو معصية. وقال قائلون: إن الأفعال منها ضاعات، ومنها معاص، ومنها مباحات، لم يأمر الله بها، ليست بطاعة ولا معصية» (مقالات الإسلاميين، ص 447).

3 سورة الشورى 42 لاية 7

4- هذا الجمع غير متداول، غير ان السان (ج 10 ص 301-300) يذكره: «وأفراق جمع فرقة. قال: وأفراق جمع فرق، وفرق جمع فرقة».

5 أتت هذه العبارة مضطربة بالأص وها نصّها: عمدت أهل الأهواء فكفروا بها ولي وها ولي.

6- أي كسروا فصاحب اللسان (ج 3 ص 355) يروي أن العرب تقول «قصبت العود قصداً، كسرتة». ونقول «قصده قصداً، قسره» (357).

يعلم شيئاً حتى كان.

وقال عون - رحمه الله عليه - أرونه قدريا صغيرا أركموه زنديقا كبيرا. فكل من رأيتموه مهم فلا تمصوا معه، واحذروه\*<sup>1</sup>، وحذروه الناس واعلمو أن كل من في النار يرجو الخروج منها، إلا ثلاثة: إبليس، وكافر بالله، وصاحب بدعة فقد أيسوا من الخروج من النار.

[لا يبالي صاحب السنة وإن كانت ذنوبه حشو الأرض]

قال ابن عون. وسمعت عون - رحمه الله عليه!- يقول: لا يبالي من سلم له الإسلام و السنة على أي جنب لقي الله فقلت له: وإن كثرت ذنوبه؟ قال لي: نعم. وإن كانت حشو الأرض، يلقي الله بها العبد فاستكثر ذلك وتعجبت منه فقال لي: أيهما أكثر، دنوب جميع الخلق، أو رحمة الله؟ فقلت له: رحمة الله- فقال لي: فذلك الدنوب كلها تدخل في رحمة الله.

ففي هذا بيان لمن أراد الله هداه، وإن كانت الحجّة عليهم كثيرة بطول ذكرها جعلنا وإياكم ممن يقتدي بالماضين المهسين، ويقتفو آثارهم، ويسلك سبيلهم وصلى الله على محمد!

### ما قالت الجهمية والرد عليهم

[رد قولهم في أن الله ليس بشيء]

قال ابن عون: زعمت الجهمية أن الله لا يقع عليه اسم شيء، فإذا وقع عليه اسم شيء، وقعت عليه الصفة وقد قال الله في كتابه - وقوله الحق البين، الواضح التزيل « قل أي شيء أكرم شهادة، قل الله شهيد بيني وبينكم »<sup>2</sup>، فاخبر أن الله شيء. وزعمت الجهمية أنهم لا يصمون لله قوة وقد قال الله في كتابه: . «[وقالوا] من أسد منا قوة؟ أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة<sup>3</sup>».

1 أضيف ما بين القوسين دلهامش مع إشارة دل على مكانه من النص

2 هذه الكلمة، كحل ما كتب في النص، عبر مفعولة في المخطوط فمكن إدراك معنى أيضاً «فاسكترت»

3 سورة الأنعام 6 الآية 19

4 سورة فصلت 41 الآية 15

## [الله يفوق كل وصف]

وقد تبالغت الجهميّة في صفة<sup>(1)</sup> الربّ العظيم، الذي فاقت عظمتة الوصف والتدبير. وكلّ الألسن عن تفسير صفته، وانحسرت العقول دون معرفة قدرته. وردعت عظمتة العقول، فلم تجد مساعا، فرجعت خاسئة وهي حسيّة<sup>(2)</sup>. وإنّما أمرنا بالنظر والتفكير، فيما خلق بالتقدير. وإنّما يقال «كيف كان»، لما لم يكن مرّة ثم كان. فأما الذي لا يحول ولا يزول، ولم يزل وليس له مثل، فإنّه لا يعلم كيف هو. وكيف يُعرّف قدر من لم يُبدأ، ولا يموت ولا يبلى؟! وكيف يكون لصفة شيء منه حدّ أو منتهى، يعرفه عارف، أو يحدّ<sup>(3)</sup> قدره واصف؟! وذلك من جلاله، فضلا على أنّه الحقّ المبين، لا حقّ أحقّ منه.

## [العقل عاجز عن إدراكه]

والدليل على عجز العقول عن تحقيق صفته، عجزها عن تحقيق صفة اصغر خلقه، لا تكاد تراه صغرا، يحول ويزول، ولا ترى له سمعا ولا بصرا. ولما يتقلب به، ويحتال من عقله، أغضل بك وأخفى عليك مما ظهر من سمعه وبصره. تبارك الله أحسن الخالقين، وخالقهم، وسيد السادة وربّهم، «ليس كمثله شيء وهو السميع البصير»<sup>(4)</sup>

## [نكتفي بما وصف الله به نفسه]

فما وصف الله لنا من نفسه على لسان نبيّه، سمّيناه كما سمّاه، ولم تتكلّف منه صفة ما سواه. لا نجحد ما وصف، ولا تتكلّف معرفة ما لم يصف. اعلموا رحمكم الله! أنّ العصمة في الدين أن تنتهي حيث انتهى بك، ولا تجاوز ما قد حدّ لك. فإنّ من قوام الدين معرفة المعروف، وإنكار المنكر. فما بُسِطت عليه المعرفة، وسكنت إليه الأفتدة<sup>(5)</sup>، ودُكِرَ أصله في الكتاب والسنة، وتواطأت<sup>(6)</sup> عليه الأمة، فلا تخافن في ذكره وصفته من ربّك، ما وصفه من نفسه عينا، ولا تتكلّفن ما لم يصف

1 ابن عون يحذر من المبالغة في الكلام في صفة الله، سواء بالنفي أو بالإثبات. ويؤاخذ الجهميّة، وأهل الكلام عامّة، على مبالغتهم في الخوض في الصفات، لأنّ الله يفوق كل وصف.

2 «فتبس من قوله تعالى: ثمّ أرجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير (سورة الملك 67 الآية 4)

3- حيث أنّ لكلمة غير منقوطة يمكن أن نقرأ أيضا: يجحد.

4 سورة لشورى 42 الآية 11.

5 في الأصل الافدة

6- في الأصل: بواطت.

لك من ذلك قَدْرًا<sup>(1)</sup>، ولا تتكلمن علمه بعقلك، ولا وصفه بلسانك. اصمت عنه، كما صمت الربّ عنه من نفسه. فإنّ تكلفك معرفة ما لم يصفه من نفسه، مثل إنكارك ما وصف منها. وما ذكر عن رسول الله أنّه سمّاه من صفة ربّه، فهو بمنزلة ما سمّي ووصف الربّ من نفسه.

[الله يخاطبنا بما نعقل]

فإنّ الله - وله الحمد! - خلقنا ولا نعرف شيئاً إلّا ما عرفنا. ثمّ عرفنا المعرفة التي ركبها فينا، فعرفناه بها، وبالفطرة<sup>(2)</sup> التي فطرنا عليها. وجعل لنا ألفاظاً عقلنا بها من أنفسنا ما حدّدناه وشاهدناه. ثمّ خاطبنا - تبارك وتعالى! - بمثل تلك الألفاظ التي بها عقلنا أنفسنا وعرفناها، وما وصف من نعيم الآخرة وعذابها، بما شاهدنا من نعيم الدنيا. وذلك غير محدود عندنا - عينا بعين، بطعم ولا لون - بالألفاظ التي عقلنا، عندما أخبر من ذكر الجنان، والأرايك والألوان، [و] الصحف [و] الذهب واللؤلؤ والمرجان، والحدود المقصورات في الخيام؛ وما ذكر من النخل والرمان، وما ذكر من النار والجحيم والزقوم، والأغلال والأصفاة والأنكال والسلاسل الثقيل. أعوذ بالله من النار، ونسأله الجنة.

[الردّ على إنكارهم الاستواء على العرش]

ثمّ أخبرنا - تبارك وتعالى! - عن نفسه ما علّمنا في كتابه، فقال: «الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً، ثمّ استوى إلى / السماء فسوّاهنّ سبع سموات وهو بكلّ شيء عليم»<sup>(3)</sup>.

وأنكرت الجهميّة استواءه على العرش، وقد ذكر الله ذلك في القرآن في أكثر من عشرة مواضع، أكره تطويلها. وذكّر عن رسول الله، والصحابة الموثوق بهم في الاختلاف من الإسناد، استواءه<sup>(4)</sup> على العرش في أكثر من عشرين موضعاً فيما بلغني سوى ما لم يبلغني. فزعمت الجهميّة أنّه استولى على العرش، تريد امتلاك. ولم يقولوا، كما قال - تبارك وتعالى! - الرحمان على العرش<sup>(5)</sup>. فاستعظموا قول الله وخالفوه، وقالوا: الله في كلّ مكان، وكلّ مكان خال فهو من الله ملاً. فلم يستعظموا

1 - أي اعتماداً على العقل والتدبير والقياس. انظر اللسان ج 5 ص 76.

2 - انظر دائرة المعارف الإسلامية تحت عبارة فطرة، ومقدّمة ليون قوتي (L.Gauthier) لترجمته لحي بن يقضان لابن الطفيل، الطبعة الثانية.

3 - سورة البقرة 2 الآية 29.

4 - في الأصل: باستواء،

5 - سورة طه 20 الآية 5.



على أنفسهم أن يقولوا: امتلاً منه الجيف<sup>(1)</sup> والكنف. فهذا عند الله عظيم!

[الرد على إنكارهم أن الله في السماء]

وإن الله - تبارك وتعالى! - في السماء دون الأرض، وعلمه في كل مكان. « لا يعزب عنه مثقال ذرة<sup>(2)</sup> في السموات ولا في الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر. » والدليل أيضاً، بالحجة عليهم، أن الله باين من خلقه بذاته - تبارك وتعالى! - الحجب التي حجبتة.

وقد قال رجل للنبي - عليه السلام! وقد أتاه بخادم له سوداء، فقال لرسول الله: علي رقية مؤمنة، أفأعتق هذه؟ فقال لها: أين ربك؟ قال: في السماء - قال لها: فمن أنا؟ قال: رسول الله - قال: فاعتقها، فإنتها مؤمنة.

وقول الله لعيسى دليل على ذلك: «إني متوفاك ورافعك إلي»<sup>(3)</sup>. ونحو من ثمانين آية في القرآن أنه في السماء دون الأرض، أكره تفتيتها لموضع التطويل.

وحدث الرواة عن رسول الله، والصحابة والتابعين، أكثر من أربعين حديثاً، فيما بلغني، اختلفوا في الإسناد عن الرجال، أنه على عرشه، بائن من خلقه بذاته، مع أحاديث كثيرة لم أحفظها ولم تبلغني.

على أن الحجب التي تظاهر عليها العلماء، والرواة، [أو] هلم جزاً إلى يومنا هذا - إن دون الله حجاباً [حجة]<sup>(4)</sup> بأن الله بائن من خلقه، على عرشه فوق سمواته. قال الله - تبارك وتعالى! «كلاً إثمهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون»<sup>(5)</sup>. وقيل للنبي<sup>(6)</sup> عليه السلام! - هل رأيت ربك؟ - قال: فاحسبه انتفض وقال: يا محمد! إن بيني وبينك<sup>(7)</sup> سبعين حجاباً من نور، لو دنوت إلى واحد منها<sup>(8)</sup> احترقت. مع أحاديث كثيرة يطول ذكرها.

1 - هذا يذكر ما نسه أحمد بن يزيد المعلم إلى المزيبي من القول بأن الله « في جوف حمار ميت » انظر هذا الكتاب ص 5.

2 - الأصل لا يعرب عنه مثقال حبة من خردل في السموات... وليس من شك في أنه قد اشتبهت على المؤلفات مختلفة مزج بينها لتقاربها نصاً ومعنى، وهي الآية: سورة يونس 10 الآية 61، سورة لقمان 31 الآية 16، سورة الأنبياء 21 الآية 47. والآية المقصودة هي التي أثبتناها: سورة صبا 34 الآية 3

3 - سورة ال عمران 3 الآية 55

4 - أنت هذه الجملة مضطربة، فأضفنا ما بين المعقوفين اعتماداً على السياق

5 - سورة المطففين 83 الآية 15.

6 - في الأصل: وقول النبي

7 - في الأصل: يسه.

8 - في الأصل منهما

### [الرد على إنكارهم النزول]

وأنكرت الجهميّة أنّ الله ينزل. ويقولون: لا يخلو منه مكان. ويقولون: فمن يخلفه إذا نزل؟- فيقال/ لهم: فمن خلفه في الأرض إذ صعد؟

وقد قال الله: «وكان عرشه على الماء»<sup>(1)</sup>. فمن كان علمه في كلّ مكان سواء، فلم يخل منه مكان. مع أكثر من خمسين حديثاً في مثل هذا، عن النبيّ والصحابيّة والتابعين، يختلفون في الإسناد، ويزيد بعضهم على بعض في الحديث، ويكون بعضهم أحسن اقتصاصاً من بعض، سوى ما لم يحفظ، على أنّ الله - تبارك وتعالى! - في السماء. تَبَيَّنُوا ذلك وأَوْعُوهُ، وسكنت إلى ذلك أفئدتهم<sup>(2)</sup>، لا يرتابون ولا يشكّون، كرهتُ التطويل في ذلك، وقد بيّنتُ جميعها في غير هذا الموضع. وإنّما سُمِّيت الملائكة «المقربون» لقربهم من الله دون جميع خلقه. وإنّما حيّرت الجهميّة الناس، وأضلّوا عقولهم، حين قالوا: «إنّ الله لا يخلو منه شيء، ولا يزول عن موضعه»، فأسرع إلى الجهال قولهم.

وكذلك قال الله<sup>(3)</sup>، تبارك وتعالى! ولكنّ الله ليس بمنزلة الخلق في نزوله، لأنّه ليس أحداً من الخلق، يصير من مكان إلى مكان، وموضع كان فيه إلى غيره، إلّا وهزائل عن موضعه أو مكانه الأوّل بنفسه. وأنّ الله إذا استوى من الأرض إلى السماء، أو نزل من السماء إلى الأرض، لم يعزب عن عمله [ما] في السموات ولا في الأرض. علمه فهنّ بعد الاستواء وبعد التّزول، كعلمه قبل ذلك. فمن كانت هذه حاله، فليس بزائل مثل خلقه، تبارك الله رب العالمين!

### [ما زعمت الجهميّة من خلق القرآن.]

وزعمت الجهميّة أنّ القرآن مخلوق. وذلك أنّهم أرادوا التعطيل وجحود القرآن. فلما رأوا إجماع الأمّة على القرآن، وأنّه حقّ، وأنّه نُزِّل من عند الله، كرهوا أن يعارضوا الأمّة بالجحد، فعارضوها بكفر مُصَرَّح<sup>(4)</sup>، وجعلوا القرآن مخلوقاً<sup>(5)</sup> مثل الشجر،

1 - سورة هود 11 الآية 7.

2 - في الأصل: اهدبهم (هكذا بدون نقط)

3 - أي مما ذكر في كتابه من نزوله واستوائه.

4 - كذا بالأصل: غير أنّه، حيث هذه الكلمة غير منقوطة كما هو الشأن عادة بالنصن، ولتشابه بعض الحروف به (د، ذ، ر، ز، و). يمكن أيضاً أن نقرأ: مُصَدِّح - صَارِخ؛ أو مُضَرِّج - من ضَرَج الكلام = حسّنه وزوّقه؛ أو مضوّج - ممزوج، كما يمزج اللبن بالماء؛ أو مصوّخ - يصوخ فيه الإنسان كما يصوخ في الأرض الصوّاخة؛ أو مطوّح ... إلى غير ذلك من الاحتمالات المتجرّة عن عدم إعجام الحروف

5 - أضيفت الكلمة بخطّ النّاسخ بالهامش مع إشارة إلى مكانها من النصّ.

والجبال والمدر، إياحة لتعطيل<sup>(1)</sup> القرآن بالحدّ منه وانتقاصه. وذلك مذهب كلّ من قال بهذا القول. وسأبيّن لكم فيه من تنزيل القرآن، والبلاغات عن الرسول وأصحابه، ما يبيّن لكم أنّه كلام من كلام الله، تكلم به وقاله.

وزعموا أنّ كلام الله، وعلم الله، وإرادة الله، وقدره الله، ومشئته الله مخلوقات. والله<sup>(2)</sup> - تبارك وتعالى! عالم، قدير، مرید<sup>(3)</sup>، شاء<sup>(4)</sup>، متكلم، إذا شاء أن يتكلم تكلم، وإذا أراد أمراً قدر. وإذا شاء فعل، لا يعزب عن عمله مثقال ذرة<sup>(5)</sup>، «ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم، ولا خمسة إلا هو سادسهم، ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا، ثمّ ينبئهم بما عملوا»<sup>(6)</sup>.

فمحال أن يقال: رابع مع ثلاثة، أو خامس مع أربعة، أو سادس مع خمسة كلّهم<sup>(7)</sup>. وكفّر أن يقال: ممتزج بالخلق، غيّر بائن منهم. كقول جهنم: «من عبيد حصاة، أو عمودا، أو حجرا، فقد عبد الله، لأنّ الله ممتزج به»<sup>(8)</sup>. تعالى الله عما يقولون علّوا كبيرا! ولكّنه أخبر أن علمه مع كلّ أحد، كما قال: «إنّ الله مع الذين اتّقوا والذين هم محسنون»<sup>(9)</sup>، و: «إنّ الله مع المتّقين»<sup>(10)</sup>. في أشباه ذلك «معهم»، يريد: معينا لهم.

1 - بالأصل: لعظم (هكذا بدون نقط) فأصلحنا الكلمة حسبما يقتضيه لسياق بأقرب ما يوافق خطّها،

وقد سبق الحديث أعلاه عمّا يقصده الجهميّة من تعطيل لقرآن

2 - بالأصل وأنّ الله. ولقد حدث «أنّ» رفعا لللباس، لأنّ الواو ليست هنا حرف عطف، وإنّما هي حرف استئناف فلا يتابع المؤلف رواية قول الجهميّة، بل العكس «يجزم جزما قاطعا بما يخالف قولهم ويفند زعمهم.

3 - بالأصل: يريد.

4 - بالأصل شاييا (هكذا متفولة)

5 - اقتباسا من قوله تعالى. «وما يعرب عن ربك من مثقال ذرة» (يونس 10، الآية 61)؛ ومن قوله «لا يعرب عنه مثقال ذرة» (سبا 34 الآية 3)

6 - سورة المجادلة 58، الآية 7

7 - في الأصل بهم

8 - هكذا كان الحال بمكة قبل الإسلام. ولم يكن ذلك مقصورا على العرب بمفردهم. فكثير من الأديان كانت - وبعضها ما يزال - على هذه الحال. وهو ما يعبر عنه في علم الأديان بعبارة: Le Culte Des Bétyles / Baetylia Cults.

أحسن مصدر عربي هو كتاب الأصنام لهشام ابن المكبي (819-737/204-120) طبع بالقاهرة سنة 1912 وترجم لعدة لغات أعاد تحقيق الكتاب مع ترجمة فرنسية الأستاذ عطاء الله (باريس 1969). نظر أيضا مؤلف توفيق فهد: Toufic Fahd, Le Panthéon de l'Arabie Centrale à la Velle de b.Hégire, Paris 1968.

9 - آخر سورة النحل 16

10 - وردت هذه العبارة في ثلاث آيات: البقرة 2 الآية 194؛ التوبة 9 الآية 36، 123 وفي الأصل: بلغ المتّقين

موفقاً لهم، مسدداً لهم، وهو أقرب إليهم من حبل الوريد<sup>(1)</sup>. على هذه الجهة فاعرفوا بيان ذلك، والتوفيق من الله.

ولن يخلو الذي يزعم أن القرآن مخلوق أن يكون على جهتين: منهما أن الله لم يتكلم، وليس القرآن كلامه. فقد ردّ الله في آي كثيرة ذكرهما في القرآن أنه كلامه. ووجهة منهما أن يقول: هو كلام الله، والله خلق كلامه، فيكون محالاً في اللفظ، زاعماً أن الله منه شيء مخلوق. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً! فقد كفر أهل هذه الصفة في الوجهين جميعاً.

وإنما سميت الجهمية على الناس أن قالوا: «كل شيء دون الله فهو مخلوق، والله الخالق، والقرآن شيء». وإنما كلام الله كعلمه: لم يزل عالماً، ولم يزل متكلماً، لا ينقض بعضه بعضاً. وليس هو كالشيء المخلوق، لأن كلامه خلق الخلق. فبأي شيء خلق كلامه؟ وذلك قوله - تبارك وتعالى! - «إنما قولنا<sup>(2)</sup> لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون»<sup>(3)</sup>. فالخلق كله بكن، فصارتها خلق الخلق، فبأي شيء خلق كن؟ تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً!

قال الله: «أفتطمعون أن يؤمنوا لكم، وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله»<sup>(4)</sup> ... وقد ذكر الله ذلك في القرآن في أكثر من ثلاثين موضعاً. وفي حديث رسول الله، وأصحابه التابعين، في أكثر من ثلاثين موضعاً أيضاً فيما حفظت وفيما بلغني، أن القرآن كلام الله، وأن الله متكلم، وأنه خاطب الملائكة، وآدم، وموسى، وعيسى، والسموات والأرضيين، والبحار والجبال. ومراجعتهم إياهم تدلّ على كلامه. تبارك وتعالى! وأن قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم! - وأصحابه، والتابعين له بإحسان، غير مخالف للقرآن، بل موافق له، مفسر له في جميع ما وصفوا وحدثوا وذكروا.

فزعمت الجهمية أن الله لم يكلم موسى، فكفرت لجحودها كلامه لموسى. وقد بين الله ذلك في كتابه، فقال: «تلك الرسل، فضلنا بعضهم على بعض، منهم من كَلَّمَ الله»<sup>(5)</sup>... فأخبر أن منهم من كلمه، ومنهم من لم يكلمه، فأوحى إليهم بلا كلام. وقال: «ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل، ورسلاً لم نقصصهم عليك، وكلم

1 - «فتباس من قوله: «ونحن أقرب إليه من حبل الوريد» (سورة ق 50 الآية 16)

2 - بالأصل: أمرنا. انظر التعليق التالي.

3 - سورة البحل 16 الآية 40 ووردت في القرآن آية أخرى شبيهة بهذه وهي: «إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون» (سورة يس 36 آية 82). ولقد اشتمت هذه الآية بالسابقة على المؤلف، فعوض «قولنا» بأمراً

4 - سورة البقرة 2 الآية 75، وبقيّة الآية: ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون.

5 - سورة البقرة 2 الآية 253.

الله موسى تكليماً<sup>(١)</sup>. قال: خصوصية. ولو كان الأنبياء في الوحي سواء، لم يكن ثم خصوصية. ولو كان خلق كلاماً، فكلمه ذلك الكلام. كما يقول الجهمية، لم يكن لموسى فضل، لأن الأنبياء كلهم مكلمون<sup>(٢)</sup> بالوحي والرسالة. ولم يكن يجوز للكلام الذي خلق أن يقول: «إني أنا الله، لا إله إلا أنا فاعبدوني»<sup>(٣)</sup>. ولا يجوز هذا الكلام إلا لله رب العالمين، هو الذي تكلم به ونطق به. وإن زعموا إنه مخلوق، لزمهم أن يكون هذا الخلق ادعى الربوبية من دون الله. وأن موسى عبد الخلق من دون الله، وقد عصم الله الرسل والأنبياء عن الكفر والكذب، وهذا كفر بالله. ولو كانت كما قالوا، لكانت تكون: «يا موسى... إنه هو الله لا إله إلا هو»<sup>(٤)</sup> فاعبده. وأقم الصلاة لذكركه، ولم تكن: يا موسى... إني أنا الله...<sup>(٥)</sup>

ففي هذا بيان ودلالة، وكذبت الجهمية على الله، وقالوا قولاً عظيماً.

[ ما أنكرت الجهمية من رؤية الرب. ]

أنكرت الجهمية أن يكون الله يرى يوم القيامة، يراه المتقون<sup>(٦)</sup> وأولياءه في الجنة. فلم يزل يملئ لهم الشيطان حتى جحدوا قول الله: «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة»<sup>(٧)</sup>. وقوله: «تحيته يوم يلقونه سلام وأعد لهم أجراً كريماً»<sup>(٨)</sup>. وقوله: في مقعد صدق عند مليك مقتدر<sup>(٩)</sup>. وقوله: «يوم التلاق»<sup>(١٠)</sup>، يوم يلتقي الخالق والمخلوق. فقالوا: لا يراه أحد. فجحدوا - والله! - فضل كرامة الله التي أكرموا بها من النظر إلى وجهه، ونظرته إياهم، في مقعد صدق عند مليك مقتدر، فهم بالنظر

1 - سورة النساء 4، الآية 164

2 بالأصل: كلهم مكلمون

3 - سورة طه 20 الآية 14 وبنيّة الآية وقم الصلاة لنكري وقد وردت هذه الآية محرّفة للأصل على هذه الصورة: «إني أنا الله رب العالمين فاعبدني». ذلك أنّ هذه الآية قد اشتهت على المؤلف بآية أخرى هذا نصّها... يا موسى إني أنا الله رب العالمين، وإن ألق عصاك... (الفصل 28 الآية 31-30) وسيكرر هذا الالتباس فيما يلي ص 21 تعليق 4.

4 بالأصل: «إنه هو الله رب العالمين». وهذا تحريف ناتج عن الالتباس الذي بيّناه في التعليق السابق. وعبارته «يا موسى» ليس هذا محلّها، وإنّما تقدّمت في آية 11 من نفس السورة، ولذا فصلهاها بقط متتابعة

5 - في الأصل: إني، وذلك ناتج عن الالتباس الذي بيّناه في التعليق لسابقين

6 بالأصل: النفس (هكذا بدون نقط)

7 - سورة القيامة 75 الآية 22-23

8 - سورة الأحزاب 33 الآية 44

9 سورة القمر 54 الآية 55 وهي آخر آية في السورة.

10 - سورة عافر 40 الآية 15.

إليه يتضرعون. [و] رب السماء والأرض ليعلن رؤيته يوم القيامة للمخلصين له ثواباً، ويتضرعون<sup>(1)</sup> وجوههم دون المجرمين، وتفلح<sup>(2)</sup> بها حجّتهم على الجاحدين، جهنم وأصحابها، فهم يومئذ عن ربهم محجوبون، لا يرونه كما زعموا أنه لا يرى، ولا يكلمهم كما زعموا، ولهم عذاب عظيم. وكيف لم يعتبروا بقول الله: «كلاً إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون»<sup>(3)</sup>.

وقال المسلمون: يا رسول الله! هل ترى ربنا؟ وذلك قيل أن ينزل الله «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة». قال رسول الله: هل تصادون في رؤية الشمس ليس دونها سحب؟ قالوا: لا. وقال: فهل تصادون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحب؟ قالوا: لا. قال: فإنكم ترون ربكم يومئذ كذلك. فأنكروا النظر إليه وردّوه، افتياتاً<sup>(4)</sup> على الله ورسوله وترك التسليم لقوله، إذ<sup>(5)</sup> قالوا: لا يمكن النظر إليه إلا بمعرفة منه، ولا تقع المعرفة إلا على محدود. وقاسوا خبر الغيب من أمر الله، وما أخبر به رسوله أن يكون في الآخرة، بما شاهدت عقولهم، فحملوا ذلك على ما أدركوا وشاهدوا. وقد بآين الخالق من أمر الآخرة، للمخلوقين، أمر الدنيا، مبينة عجّزت عنه الأوهام، وحسرت عنه العقول، من وصفه ما وصف به في الجنة، وما فيها، وما أعد الله لأهلها. أسأل الله الجنة برحمته.

فقال بعض العلماء: إن أهل الجنة يرون الله جهراً، وقال بعضهم: كما يرون الهلال. وقال رسول الله -صلى الله عليه/-: أفضل أهل الجنة منزلة من ينظر في وجه الله كل يوم مرتين. وقال رسول الله: إذا رأيت الله خررت ساجداً. وقال بعض العلماء: يحق على من نظر إلى الله أن ينظر<sup>(6)</sup> وجهه. مع نحو أكثر من ثلاثين حديثاً نقلتها الرواة على<sup>(7)</sup> نحو ما وصفت، أكره التطويل لها في الحجة. وفي هذا غنيّة، وكفاية وبيان، لمن<sup>(8)</sup> أراد الله هداها.

وأنّ الأبصار لم تدرك الله في الدنيا لأنّه خلقها أبصار الفناء، فلا تقوى على النظر إليه، لا مؤمن ولا كافر. فإذا خلق لها أبصار البقاء، نظر إليه أهل الجنة، فقويت على

1 - بالأصل: ويتضرعته.

2 - تفلح تفوز.

3 - سورة المطففين 83 الآية 15

4 - بالأصل: اقتياباً وقد ورد في اللسان (ج 2 ص 69-70) ما نصّه: «وكل من أحدث دونت شيئاً فقد فاتت به، واقتات عليك فيه». واقتات برأيه دونه في التصرف فيه.

5 - في الأصل: إن.

6 - بالأصل: سطر (بدون نقط)، ويمكن أن تقرأ: ينظر.

7 - في الأصل: على ما نحو ما ...

8 - في الأصل: لم.

النظر إليه، لقول الله: وجوه يومئذ ناضرة - ناعمة - إلى ربها ناظرة ينظرون إلى الله - وهو غاية [إ]كرامه أهل الجنة. وحجب الله أبصار أهل النار عن النظر إليه، حين ركب فيها نور البقاء، فقال: كلاً إثمهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون.

وأنكرت الجهمية أن يكون الله - تبارك وتعالى - تجلّى للجبل. ومن أنكر هذا فقد كفر. حين قال موسى: «ربّ أرني انظر إليك. قال: لن تراني، ولكن انظر إلى الجبل، فإن استقرّ مكانه فسوف تراني. فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً» (فقالت العلماء: تعفّر بعضه في بعض، فهو يتجلجل في الأرض، يسيخ إلى يوم القيامة) «وخرّ موسى صعيقا. فلما أفاق قال: سبحانك تبتّ إليك (أن أسألك الرؤية<sup>(1)</sup>) في الدنيا) وأنا أول المؤمنين»<sup>(2)</sup>. فإنّه لا يرى عند أحد في الدنيا. والتجلّى أن يتجلّى حتّى ينظر إليه. مع نحو من عشرين حديثاً على هذا النحو، ممّا بلغني سوى ما لم يبلغني<sup>(3)</sup>.

### [الردّ على إنكارهم أنّ الله يسمع ويرى]

وأنكرت الجهمية أن يكون الله يسمع ويرى. وقد قال الله تبارك وتعالى: «لقد سمع - الله قول الذين قالوا إنّ الله فقير ونحن أغنياء»<sup>(4)</sup>. وقال: «إني معكما أسمع

1- في الأصل: الرؤيا، وهو ما يراه النائم في المنام.

2- سورة الأعراف 7 الآية 143 وقد تخلّلت الآية شروح من وضع المؤلف.

3- قضية الرؤية، كقضية خلق القرآن، شعلت الفكر الإسلامي شغلاً كبيراً، فلم يكد يخلو منها مصنف في الحديث ولا كتاب تفسّر، ولا مؤلف في الكلام يحل على عزّة محمد عبد الميعم زايد، رؤية الله تعالى بين المثبتين والنافين (رسالة ماجستير في العقيدة وفلسفة الإسلام)، ط مكتبة الاستقامة، عمان، 1980. بصورة عامة فقد أثبت أهل الحديث والسنة عموماً؛ وأبطلها الجهمية وعلى إثرهم المعتزلة والشيعه لإمامية؛ وبحث لها الأشاعرة عن حلّ وسط وتركز النقاش حول الآية 143 من سورة الأعراف ولكلّ هذا خلفيات في الكتاب المقدّس نقرأ في سفر الخروج: «ثمّ صعد موسى وهارون وبناداب وأبهم وسبعون من شيوخ إسرائيل\* وزأوا إله إسرائيل وتحت رحليه شبه صنعة من العقيق الأزرق الشفاف وكذّاب السماء في النقاوة\* ولكنه لم يمدّ يده إلى أشراف بني إسرائيل قرأوا الله وأكلوا و شربوا» (الإصحاح 24: 11 9) لكنّ ما ورد في نفس السفر (الإصحاح 33: 23-18) يناقض ما سبق حيث نقرأ: «فقال أرني مجدك\* فقال أجيز كلّ جودتي قدّامك. وأنادي باسم الربّ قدّامك. وأترأّف على من أترأّف وأرحم من أرحم. وهال لا تقدر أن ترى وجهي. لأنّ الإنسان لا يراني ويعيش. وقال الربّ هو ذا عندي مكان. فتقف على الصخرة. ويكون متى اجتاز مجدي أنّي أصعبك في نقرة من الصخرة وأسترك بيدي حتّى اجتاز\* ثمّ أرفع يدي فتنظروا نائي وأما وجهي فلا يَرى.»

وقد قام لويس غاردي بدراسه مقارنة بين الإسلام والمسيحية فيما يخصّ هذه القضية نحيل عليها: Louis Gardet, Dieu et la Destinée de l'homme; Vrin, Paris, 1967, p 338 346.

4- سورة ال عمران 3 الآية 181

واری»<sup>(1)</sup>. وقال: «قد<sup>(2)</sup> سمع الله قول التي تجادلک في زوجها»<sup>(3)</sup>. مع نحو من خمسة عشر موضعا/ في القرآن مما حفظت سوى ما لم أحفظ<sup>(4)</sup> على هذا النحو.

[التحذير من الدجال الأعور]

وكان النبي- صلى الله عليه وسلم! حذر أمته الدجال<sup>(5)</sup>، فقال: إنه أعور، وليس ببيكم بأعور. مع عشرة أحاديث بلغتني سوى ما لم يبلغني في نحو هذا.

[عود إلى الرد على قولهم بخلق القرآن]

قال ابن عون: زعمت الجهمية أن القرآن مخلوق.

فيقال لهم: ربنا - تبارك وتعالى!- خلقه ثابتا فيه أو باينا منه ؟ فان قالوا «ثابتا فيه» فقد كفروا بالله العظيم. وكذلك إذا قالوا «باينا منه». لأنهم إذا قالوا «خلقته ثابتا فيه»، فقد زعموا أنهم يعبدون الخالق والمخلوق. وإن قالوا «باينا منه». فقد زعموا أنه لم يتكلم به قبل خلقه باينا منه، وهذا رد للقرآن، ورد لما قال الله، ورد لما قال جبريل ومحمد- صلى الله عليهما وسلم!

ويقال لهم: اخبرونا عن ربنا- تبارك وتعالى!- خلق فتكلم، أو تكلم فخلق ؟ فان قالوا «تكلم فخلق»، فقد صار القرآن غير مخلوق، والخلق كله بعد القرآن. وإن قالوا «خلق فتكلم»، فقد حلت دماؤهم، وكفروا بالله العظيم، وعارضوا القرآن برد[هم] لقول الله : «إنما قولنا<sup>(6)</sup> لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون»<sup>(7)</sup> لأن الله - تبارك وتعالى!- خلق خلقه بقوله كن.

ويقال لهم في هذه الآية: ... يا موسى ... إنني أنا الله، لا إله إلا أنا، فاعبدني وأقم الصلاة لذكري»<sup>(8)</sup>. أمخلوق ذلك؟ فان قالوا: نعم ، فقد افتروا على الله،

1 - سورة طه 20 الآية 46

2 - في الأصل. لقب

3 - سورة المجادلة 58 الآية 1

4 - في الأصل: نحفظ، وهو أسلوب ما زال حيا في اللغة العامية، ولا شك أنه كان رجا أيضا في زمان المؤلف.

5 - في الأصل: وكان النبي حذر أمته من الدجال صي الله عليه وسلم فقال

6 - في الأصل. أمربا. وهو خطأ قد سبق مثله. انظر ص 18 تعليق 6 5، ما لم تكن هراء.

7 - سورة النحل 16 الآية 40

8 - وردت هذه الآيات بالأصل محرفة على هذه الصورة: «يا موسى إني أنا الله رب العالمين فاعبدني وأقم الصلاة لذكري». والنص الكامن الصحيح هو: قلما أتاهم مودي يا موسى (11) إني أنا ربك فاخلع نعليك إنك بالوهد المقدس طوى (12) وأنا اخترتك فاسمع لما يوحى (13) إني أنا الله لا له إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري (14) (سورة طه 20) ولقد وقع المؤلف في تمس هذا لحطاً المتكرر فيه دلالة على أنه كان



وقالوا عظيما من القول، لأنهم زعموا أن الخلق ادعى الربوبية من دون الله، حين يقول: إني<sup>(1)</sup> أنا الله. وقد قال الله: «ومن يقل منهم<sup>(2)</sup> إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم»<sup>(3)</sup>. وزعموا أن موسى عبد الخلق من دون الله، وقد عصم الله الرسل والأنبياء عن الكفر والكذب. ولو كان، كما يقول الزنادقة الملحدون، إنه مخلوق، لكانت تكون: «يا موسى... إنه هو الله، لا إله إلا هو»<sup>(4)</sup> فاعبده وأقم الصلاة لذكرك. ولا يكون شيء يقول: إني<sup>(5)</sup> أنا الله، غير الله، تبارك وتعالى<sup>(6)</sup>!

قال ابن عون: وقد احتج قوم من الجهمية، فزعموا في قول الله: «إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب»<sup>(7)</sup>. فقالوا: فالقرآن مخلوق، لأن الله يقول: «وكلمته ألقاها إلى مريم»<sup>(8)</sup>. فشتموا على أهل الضعف بهذا. فيقال لهم: الكلمة التي ألقاها الله إلى مريم، هي عيسى؟ أو بها خلق عيسى؟ فإن قالوا: «بها خلق عيسى»، فقد زالت الكلمة عن الخلق<sup>(9)</sup>. وإن قالوا: «هي عيسى»، ليصلوا إلى حجة أنه<sup>(10)</sup> مخلوق، تبعدت عنهم الحجة، لأن الحجة تلزمهم<sup>(11)</sup>. لأن عيسى إذا مات، زالت الكلمة من القرآن بموت عيسى. وهذه الكلمة، بعد موت عيسى، ثابتة في القرآن!

وقد أجمع أهل العلم والعرب أن كل شيء من الكلام ليس بينه<sup>(12)</sup> وأو فهو صنف واحد. فإذا كان بينه<sup>(13)</sup> وأو، زال المعنى [الواحد] بألواو. فكان صنفين مفترقين بها. قال الله: ألا له الخلق والأمر (قجمع «الخلق» كلهم بالكلام الأول، ثم قال «والأمر».

لنفي درسه عتمدا على ذاكرته، من دون رجوع إلى المصحف، وكتابه بلغنا على الصورة التي اكتسبها أثناء التدريس، بدون مراجعة ولا تنميح

- 1 - في الأصل: إن.
- 2 - في الأصل: منكم، وهو خطأ
- 3 - سورة الأنبياء 21 الآية 29.
- 4 - في الأصل: «إنه هو الله رب العالمين فاعبده» انظر التعليق رقم 4 وكذلك ص 1 تعليق 2-3.
- 5 - في الأصل: إني
- 6 - قد سبق هذا الاحتجاج ص 13.
- 7 - سورة آل عمران 3 الآية 59، وبفتة الآية: «ثم قال له كن فيكون».
- 8 - سورة النساء 4 الآية 171
- 9 - أي في هذه الحالة الكلمة غير مخلوقه، إذ هي خالقة. وتبع لذلك فالقرآن، وكلام الله عامة، غير مخلوقين.
- 10 - أي القرآن.
- 11 - أي أن الحجة تكون عليهم، إذ أن عيسى مات، وكان ينبغي أن تزول الكلمة بزواله لو كانت هي هو لكن هذه الكلمة باقية لأنني، وفي ذلك دلالة أن الكلمة ليست عيسى، وإنما بها خلق عيسى.
- 12 - بالأصل: بينهم.
- 13 - بالأصل: بينهم.

القرآن<sup>(١)</sup>، تبارك الله رب العالمين<sup>(٢)</sup>. فلو كان القرآن مخلوقا، لكان «ألا له الخلق الأمر»، ولم يكن: «ألا له الخلق والأمر». ألا بلغهم<sup>(٣)</sup> أنه يقول في كتابه: «عسى ربه، إن طلقك، أن يُبدله أزواجا خيرا منك، مسلمات مؤمنات قانتات تائبات/ عابدات سائحات ثيبات»<sup>(٤)</sup>. فافهم- يرحمك الله!- حين لم يكن بينهم واو. فلما أن قال -تبارك وتعالى!- «وأبكارا»<sup>(٥)</sup>، فدلّ على أنّ البكر غير الثيب بالواو ولو كانت البكر والثيب صنفا واحدا لكانت «ثيبات أبكارا».

قال ابن عون: وإنما مالت الجهمية إلى أنّ القرآن مخلوق [لأنهم] أرادوا الله بكفرهم به - تبارك وتعالى!- ولم يريدوا<sup>(٦)</sup> القرآن. وخافوا إن يكفروا بالله مواجهة فيقتلون، فزعموا إنّ القرآن مخلوق، وعزة الله مخلوقة، وقدرة الله مخلوقة، وصفات الله مخلوقة، وأسامي الله مخلوقة. وزعموا أنّ الله - تبارك وتعالى!- عَدَمٌ، كالأصنام والأوثان التي لا تنفع ولا تضر. ولا تدفع نَحْتَ ناحتها وما يُعْمَلُ بها. وقالوا: إنّه من عبد حجرا فقد عبد الله<sup>(٧)</sup>، وهذا قول من ليس له في الإسلام حظ ولا نصيب<sup>(٨)</sup>.

قال ابن عون: فقد زعموا بقولهم إنّ القرآن مخلوق أنّه لولا هذا الكلام الذي خلقه - تبارك وتعالى! لم يعرف ربنا، ولم ينقذ له قول، ولا عبده عابد، ولا كان له

1 - أي أنّ القرآن هو الأمر، وهو خلاف الخلق. وهذا يخرج به عن أنّ يدخل في عموم الخلق ويكون مخلوقا.

2 - سورة الأعراف 7 الآية 54.

3 - كلمة محيت بحيث لا تقرأ إلّا توهما

4 - سورة التحريم 66 الآية 5.

5 - بقية الآية السابقة

6 بالأصل. يردوا

7 قد سبق هذا ص 18.

8- هذا تشويه واضح لراء الجهمية والعلّة فيه هو أنّ الجهمية، لشدة حرصهم على إبراز التبريه، جُزّوا إلى نفي الصفات، قرّموا بالتعطيل، وإفراغ منصّور الإله من كلّ مفهوم يقزّه من عقول عباده، فجعلوا منه عَدَمًا

ولا شك أنّ الجهمية بدورهم رمّوا أهل السنة بالجسيم، وجعلوهم كعتاد الأصنام والأوثان، لأنهم في نظرهم من الحشوية الذين يحلون لله أعضاء، وموضعا، وكرسيا يحس عليه، فيصوّرونه كصنم ونرى هنا ابن عون يقلب التهمة، ويقذف بالكرة في صفّ الجهمية، ويتهّمهم بأنّ الله في نظرهم «عدم كالأصنام». ووضح أنّ عدم ليس من نعوت الأصنام، إذ هي بالضدّ محسوسة ملموسة. لكنّ كلّ الفريقين كان حريصا على اتّهم الخصم بالوثنية

وهكذا، فالجهمية يتهّمون أهل السنة بالوثنية لأنهم في نظرهم مشبهون، مجسّمون، حشويون وأهل السنة هنا يوجّهون نفس الاتّهام للجهمية لأنهم يعتبرونهم معطلين. حعبوا الله أشبه شيء بعدم لا ينفع ولا يضرّ كالأوثان ولم يحاول كلّ من الفريقين أن يفهم آراء الطرف المقابل على وجهها.

نبي مرسل إلى أحد من خلقه، ولا أمر ولا نهي، إلا بهذا الخلق. فقد زعموا إنّه إلى خلقه أحوج من خلقه إليه.

[ردّ قولهم أنّ أسامي الله وصفاته مخلوقة]

وقال ابن عون - في قولهم « إنّ أساميه مخلوقة »:- فزعم المعطلة أنّ الله، في وقت من الأوقات، كان غير الله، حتّى خلق لنفسه أسماء سمّى بها نفسه. فيقال لهم: فما تعبدون إذا زعمتم أنّ الله مخلوق، وأسماءه مخلوقة؟ - فقالوا: « نعبد الذات »، يريدون<sup>(1)</sup> البدن<sup>(2)</sup>. فأتوا برأي من رأيهم لم يمض به كتاب، ولا سنة نبي، ولا قول قائل ممن مضى. فاحذروهم وحذروهم الناس، لأنّ أسد بن موسى السبي - رحمه الله! - قال: المتكلّم فيما سكت الله عنه، كالجاحد ما تكلم الله به.

قال ابن عون: ربّنا - تبارك وتعالى! - لم يزل بصفاته، ولم تزل صفاته به، ولم يحتج إلى شيء من خلقه ثمّ به. قال ابن عون، قال أسد: لَيَحِقُّ<sup>(3)</sup> إذن في غير الله / من أن يجعل لهم مشيئة يشاءون<sup>(4)</sup> بها لأنفسهم ما يشاءون<sup>(5)</sup>.

قال ابن عون: وقد بين الله أمرهم في كتابه، فقال - تبارك وتعالى! - « ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير »<sup>(6)</sup>. فإذا قرؤوا: « الرحمان على العرش استوى »<sup>(7)</sup>، قالوا: أعوذ بجلال الله! سبحان الله! إنّما هو استولى - يريدون ملك - وليس هو استوى. فيعضّمون الله بالكفر به، تبارك وتعالى!

1 - بالأصل: يردّوا.

2 - سوء فهم واضح، أو تحريف مقصود، لآراء الجهميّة الذين بالضدّ عرفوا بشدّة حرصهم على التنزيه ونفهم عن الله أن يكون جسماً.

3 - بالأصل: للحف. والمقصود هو أنّه لو صحّ ما زعمت الجهميّة، واحتاج الله إلى شيء من خلقه به يتمّ. لجاز أن يكون للمخنوقات مشيئة مستقلة.

4 - بالأصل: يشوا.

5 - بالأصل: يشوا.

6 - سورة الحجّ 22 الآية 8؛ ولقمان 31 الآية 20. ووردت هذه الآية بالأصل محرفة على هذه الصورة: « يجادلون في آيات الله بغير علم » ذلك أنّ هذه الآية قد اشتهت على المؤلّف بايات أخرى وهي: « الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان » (غافر 40 الآية 56-35)؛ « ألم ترائى الذين يجادلون في آيات الله » (غافر 40 الآية 69)؛ « ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا » (غافر 40 الآية 4) وكثيراً ما يقع المؤلّف في مثل هذا الانبباس. انظر ص 19 تعليق 2؛ ص 21 تعليق 4، 5، 6.

7 - سورة طه 20 الآية 5.

### [خلود أهل البدع في النار]

وقد قال المهلول بن راشد -رحمة الله عليه!- كلّ من في النار يرجو الخروج منها ما خلا ثلاثة: إبليس، وكافر بالله، وصاحب بدعة. فقد أيسّوا من الخروج من النار<sup>(1)</sup>.

### [لا يقبل الله عمل أهل البدع]

وقد كان بعض من مضى من الأئمة يقول إذا أصبح: والله ما أدري - يا رب!- على أيّ نعمتين ابدأ أشكرك عليهما، أن هديتني للإسلام، أو جتبتني الأهواء؟ فحار<sup>(2)</sup> بالنعمتين، اشتبه عليه أيّ النعمتين يبدأ بشكر الله عليهما، لأنّ رسول الله - صلى الله عليه وسلّم!- قال: لا يقبل الله من أهل البدع صوما، ولا صلاة، ولا صدقة، ولا جهادا، ولا حجّا، ولا رباطا. ومن ردّ على الله سنّته، ردّ الله عليه بدعته.

### [لا يبالي من مات على السنّة مهما كانت ذنوبه]

وقال عون - رحمه الله!- لا يبالي من مات على السنّة على أيّ جنب لقي الله، وإن كثرت ذنوبه، وإن كانت حشو الأرض. فاستعظمت ذلك، وهو يسمع، فقال: أيّهما أكثر، ذنوب الخلق، أو رحمة الله؟- فقلت له: رحمة الله- فقال لي: فتلك الذنوب كلّها تدخل في سعة رحمة الله، إذا سلم له الإسلام والسنّة<sup>(3)</sup>.

### [صفات الله أزليّة]

قال ابن عون: فالله - تبارك وتعالى!- يحتاج إلى شيء من خلقه يتمّ به: لا من كلام، ولا من قدرة، ولا من عزّة، ولا من أسامي. صفاته هذه أزليّة، لم تزل به ولم يزل بها<sup>(4)</sup>. / لم يكن شيء منها مخلوقا، فيفتي، ولكنه - تبارك وتعالى!- بها في الدنيا، وبها في الآخرة، وبها قبل أن يخلق الخلائق إذ كان عرشه على الماء، وبها بعد أن تفنى الخلائق.

### [تفرّعت الزندقة عن بشرين غياث والفراء]

وانّما قسمت الزندقة على رجلين. فرجل بالمشرق، ويقال له بشر بن غياث<sup>(5)</sup> اليهودي الصبّاغ. فمنه افتترقت هذه الزندقة في جميع أفق المشرق وأمصاره. ونصف

1 - سبق هذا ص 12.

2 - بالأصل: فصارب العمّس (هكذا بدون نقط).

3 - سبق هذا ص 12.

4 - هذا تكرير وتأکید لما سبق ص 23.

5 - بالأصل: عشوه ثمّ أصلح الناسخ بخطه هذه الكلمة فوضع فوقها: غياث. وفيما يخصّ بشر بن غياث المريسي انظر دائرة المعارف الاسلاميّة تحت اسمه.

الزندقة بالمغرب وأمصاره، نقل ذلك سليمان الفراء بن أزيان بن مرتيسه<sup>(١)</sup> المتاني<sup>(٢)</sup>، أصل أوليّه في المتانية. وأبى الله - تبارك وتعالى - أن يجعل هذين الرجلين يقودان دين الله، ودين محمد، إلى خلقه، فأبان أمرهما

[عود إلى ردّ القول بخلق المران]

وقد تكلمت الجهميّة فقالوا: القرآن شيء، أو غير شيء؟ - فيقال لهم: شيء - فيقولون: لا يكون شيء إلا مخلوق - فيقال لهم: الله شيء، أو غير شيء؟ - فإن قالوا: « غير شيء »، فقد نطق التنزيل بغير ما قالوا، لأنّ الله يقول: قل أي شيء أكبر شهادة؟ قل الله<sup>(٣)</sup> ... وإن قالوا: « شيء »، قيل لهم: فهو شيء غير مخلوق، والقرآن شيء غير مخلوق. وقد فسرنا ذلك في جميع صفاته<sup>(٤)</sup>، تبارك وتعالى!

قال ابن عون: وهذه الافراق إنّما اختلفت في أهوائها، فلم تسعها فرقة إلاّ الجهميّة. فاجتمع جميع الافراق على أنّ القرآن مخلوق، واليهود والنصارى يقولون بقولهم، وجميع من قال بالأرجاء وبالرأي.

[ما قالت المرجئة والردّ عليهم]

فالمرجئة تقول: إنّه من قال « لا إله إلاّ الله » دخل الجنّة، وإن ارتكب جميع الذنوب<sup>(٥)</sup>.

فيقال لهم: ما تقولون في رجل مفرّ بالتوحيد، واقف عن العمل، ممّن قد تمّ إيمانه عندهم، شهد عند<sup>(٦)</sup> قضائكم بشهادة؟ أكنتم تنفذون القضاء بها، أم تحتاجون إلى من يزكّيه فيما كان من قليل الشهادة وكبيرها؟ - فإن قالوا: نقطع شهادته دون المزكّين، فقد خالفوا الأمة، لأنّ حكم ذلك قد نُقِدَ من صدر هذه الأمة ومن بعدها إلى يوم القيامة بالمزكّين. وإن قالوا: لا ينقذ الحكم بشهادته في قليل الامر وكبيرة إلاّ بمزكّين، فيأخذهم/ في لَبْدِ الْحَجَّةِ<sup>(٧)</sup>.

1 - قد ضبط النسخ لعلمين مالا عجم والشكل وفيما يخص الفراء بطرف صبا Du nouveau sur l'itiza en l'Itriyia au IXe siecle dans Revue Tunisienne de Sciences Sociales, n° 40 43 (Avril 1975) p 49 54

2 - يذكر الأشعري (مقالات، ص 332، 336/337، 349) أن المسألة « طائفة من الثبوتية » انظر أيضا ابن النسيم، الفهرست، ص 467

3 - الأنعام 6 الآية 19

4 - الصمير يعود على الله

5 - هذا الموقف يذكر بموقف لوتر (1546 1483) في المسيحية

6 - بالأصل عن

7 - هذه الفقرة لا تخلو عموم في ارتباط التفكير ودلالته ويبدو أنّ المؤلّف يرى أنّ الأعمال تقوم شرعا

وإنما فضل الله - تبارك وتعالى! - أهل التوحيد، فقدّمهم به، وقرن تمام التقديم لهم بالعمل في أي كثير من كتاب الله. وقد قالت العلماء من أهل المدينة: قول وعمل أخوان شريكان. فمن قال ولم يعمل، فقد كفر. ومن عمل ولم يقل، فقد كفر. وهذا تفسيره على الجحد بأحدهما، وليس ذلك على التفريط ولا على التضيق<sup>(1)</sup>، لأن الله يقول في كتابه: «لست منهم في شيء، إنما أمرهم إلى الله ثمّ ينبئهم بما كانوا يفعلون»<sup>(2)</sup>.

### ما قالت الشوكيّة والردّ عليهم

[الشوكيّة لا يقطعون لأنفسهم بالإيمان]

وزعمت الشوكيّة أنّهم لا يقطعون على المؤمن بالإيمان. ويقولون: «نرجو أن نكون مؤمنين»، «ونحن مؤمنون إن شاء الله». ولم<sup>(3)</sup> يثبتوا لأنفسهم الإيمان، وشيخوا على أهل الضعف، فيقولون: مؤمن مستكمل أنت؟ - فإن قلت: لا - قالوا: فارجع إلى ربك! نرجو أن تكون مؤمنا، ولا تقطع بالإيمان لنفسك عن اليقين. فأوهموا الناس.

[أهل السنّة يقطعون بالإيمان]

فأهل السنّة لا يقولون: «مؤمن مستكمل»، ولا «نرجو أن نكون مؤمنين» بل نقطع بالإيمان لأنفسنا، لأنّ الله سمّانا به، فنحن نقطع بشهادة ربنا لنا: وإدع إلى ربك

مقام المزكّن بالنسبة للشهادة «أن لا إله إلا الله». فهذه الشهادة لا تقبل، ولا ينقذ بها حكم لصاحبها - كما هو الشأن في الشهادات عند القضاة - إلا إذا أشيعت بما يزكّيها من الأعمال، التي لها دور المزكّن فيها. وكلّ تفكير المؤلف مبني في هذه الفقرة على قياس فقهي: فالشهادة بالتوحيد، دون تزكية الأعمال، لا تقبل عند الله - وهو قاضي القضاة - كما لا تقبل في الدنيا الشهادات عند القضاة بدون تزكية المزكّن ولا يخلو موقف المرجئة من هذه القضية أن يكون: إمّا موقف إنكار وجوب المزكّن لقبول الشهادات، فيخرجون بذلك عن إجماع الأمة. وإمّا موقف إقرار، فيكون عندها إنكارهم لضرورة الأعمال لثبوت الشهادة بالتوحيد من باب التعتّب واللدّ في إنكارها يلزمهم منطقياً.

1 - بالأصل: البصع (بدون نقط). ويقصد المؤلف أنّ هذا الحكم - حكم الكفر - إنّما ينطبق على من جحد وجوب القول أو وجوب العمل، لا على من أقرّ بوجوب ذلك، وكان مفترطاً، مضيقاً، ومهملاً لواجباته الدينيّة. وقد سبق أن لاحظ المؤلف - على لسان أبيه عون - أنّ العصاة من أهل السنّة، وإن كانت ذنوبهم «حشوا الأرض»، فإنّهم لا يقنطون من رحمة الله. بينما أهل البدع، بما في ذلك المرجئة، فإنّ حكمهم حكم الكفر، ومألهم التخليد في النار. أنظر ما سبق ص 12، 23، 24 وأنظر فصلنا:

Al-Irğa, au de la théologie du salut à Kairouan au IX<sup>e</sup> siècle, dans Akten des VII. Kongresses für Arabistik und Belamwissen schoft (Göttingen, 105-22, Août 1974) p 48-363.

2 - سورة الأنعام 6 الآية 159. وهذا أول الآية: أنّ الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم.

3 - كرّرت بالأصل.

اتك لعلى هدى مستقيم<sup>(1)</sup>.

### [ردّ قول الشكوكيّة بأقيسة فقهيّة]

ويقال لهم: أخبرونا عن رجل مؤمن، قتل خطأ [رجل] ممن يسفك الدماء، ويستحل<sup>(2)</sup> الأموال والفروج، هل فيه رقبة مؤمنة؟ - فإن قالوا: «لا»، قيل لهم: فقد خالفتم الأمة. وإن قالوا: «نعم»، قيل لهم: فمن أين تشكّون في إيمانكم، وقد أوجب الله فيه الرقبة؟ يقول الله - تبارك وتعالى! - وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ. ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة<sup>(3)</sup>. ولم يذكر - تبارك وتعالى! - عدالته في الإيمان ولا سوء حاله.

[ثم<sup>(4)</sup> أرأيتم لو كان رجل قتل رجلاً غيره، فوجبت عليه رقبة مؤمنة، فأراد شراءها ليعتقها عمّا وجب عليه، فاشتراها فاعتقها، وكان سيء الحال فيما بينه وبين الله- هذا المعتوّق/- في ارتكاب الكبائر والمعاصي، هل كان يجزي ذلك في رقبة وجبت عليه خطأ، أم يحتاج إلى تركيته قبل أن يشتريه فيما وجب عليه من هذه الرقبة؟ فإن قالوا: «لا يجزيه»، قيل لهم: فقد خالفتم الأمة. وإن قالوا: «يجزيه من غير أن يزكي»، قيل لهم: من أين تشكّون في إيمانكم إذا كان هؤلاء تجب<sup>(5)</sup> فيهم الرقاب، ويجزون<sup>(6)</sup> في الرقاب؟ فتأخذهم الحجّة.

### [الإيمان صنف واحد والمؤمنون أصناف]

قال ابن عون: وإتّما الإيمان بمنزلة شجر الزيتون، فواحدة بالثمر الكثير، والأخرى زئوج<sup>(7)</sup> لا قدر لها، ولهما اسم واحد يجمعهما. فلو حلف أنّ الدّين منه ليس بزيتون، أو الكريم منه ليس بزيتون، حنث. ولا يخرج أيضاً جيده ولا رديئه من صنفه إلى شجر صنف غير صنفه. وكذلك الضّمان من الغنم. يكون فيها الكيش الذي له القدر بالثمن الكبير، ويكون أدناها العجيف الذي لا يحتاج إليه ولا قيمة له. فلا يتغيّر واحد منهما

1 - سورة الحجّ 22 الآية 67. وبالأصل ما نصّه: «وإنّهم بين ذلك لعلى هدى مستقيم». وعبارة «وإنّهم بين ذلك» ليست من القرآن في شيء. ولقد سبق أن لاحظنا أنّه كثيراً ما يشتهب الأمر على المؤلّف في شأن الآيات التي يوردها. انظر ص 19 تعليق 2؛ ص 21 تعليق 4، 5، 6؛ ص 23 تعليق 5، 7؛ ص 24 تعليق 1.

2 - بالأصل: يستحل.

3 - سورة النساء 4 الآية 92.

4 - أضيفت الكلمة توضيحاً للمسياق، لأنّ المؤلّف يورد حالة ثانية شبيهة بالأولى لكنّها ليست هي عينها. فالحالة الأولى تمّ حكم المقتول خطأ، والحالة الثانية تمّ حكم الرقبة المحرّرة.

5 - إشارة إلى الحالة الأولى - حالة المقتول خطأ - وقد بسّطها المؤلّف في الفقرة السابقة.

6 - إشارة إلى الحالة الثانية - حالة الرقبة المعتوقة - وهي موضوع هذه الفقرة.

7 - تطلق في اللهجة العاميّة التونسية اليوم على الزيتون البري الذي لا يؤكل ولا يعصر ثمره.

من صنفه إلى غير صنفه.

فإنما الأديان جمعت محسن هذه الأمة ومسيئها. فأبوبكر -رحمة الله عليه!- بعد نبينا، كانت فيه الفضائل التي لم يقم بها عمر، وافرّ عمر بذلك له. وكانت في عمر بعده فضائل زاد [بها] على عثمان. وكان في عثمان فضائل شهدها من رسول الله<sup>(1)</sup>، لم تكن في عليّ - رضي الله عنه!- وكان عليّ مقراً بها له. وكانت في عليّ فضائل تقدّم بها على معاوية بن أبي سفيان، رحمهم الله! ثم جرت فضائل أصحاب رسول الله، ثم التابعين، وتابعي التابعين، وتابعي [تابعي] التابعين. ثم لم يزل الأمر ينتقص في هذه الأمة حتّى لزم قوم الفرائض بلا نوافل. وكان أيضاً معهم قوم تركوا الفرائض<sup>(2)</sup> والنوافل، فكان ذلك استخفافاً منهم لدينهم. وكلّ مؤمن.

فانظر فيما وصفت لك من الشجر والغنم، وما وصفت لك من فضائل / أصحاب رسول الله، حتّى انتهى إلى من عري<sup>(3)</sup> من دينه إسفافاً، لا يرجو ثواباً، ولا يخاف عقاباً، وهو مقرّ بالتوحيد. فقد جمعهم الدار باسم الإيمان كما وصفت لك من غيرهم.

وقد عاتب الله بعض المؤمنين، وأثنى على بعضهم، ولم يخرج صنفاً منهم من الإيمان. فقال - تبارك وتعالى!- «يا أيّها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً<sup>(4)</sup>؛ يا أيّها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون<sup>(5)</sup>؛ وقال: ألم يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ<sup>(7)</sup>؛ وقال: «يا أيّها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله وتخونوا أماناتكم»<sup>(8)</sup>؛ وقال: «يا أيّها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوّي وعدوّكم أولياء، تُلْقُونَ إِلَهُم بِالْمُودَّةِ، وقد كفروا بما جاءكم من الحقّ، يخرجون الرسول وإياكم»<sup>(9)</sup>... وليس كبيرة أعظم عند الله في الإسلام منها. فافهم أنّ الله عاتبهم بالتقصير، ولم يخرجهم من اسم الإيمان، ودعاهم به.

وأثنى على صنف آخر من المؤمنين فقال: «قد افلح المؤمنون، الذين هم في

1 - أورد ابن العماد في الشذرات (ج1 ص25) في حديث العشرة المبشرين بالجنة ما نصّه على لسان النبي صلى الله عليه وسلّم: «عثمان في الجنة ورفيقه أنا».

2 - بالأصل يلي هذه الكلمة ما نصّه: «نوافل ثم كان»، وقد شطب الناسخ على ذلك.

3 - بالأصل: «عدا»، ثم شطب الناسخ على ذلك وعوّضه من فوق بما أثبتناه.

4 - سورة التحريم 66 الآية 8.

5 - سورة الصف 61 الآية 2.

6 - بالأصل: للسن.

7 - سورة الحديد 57 الآية 16.

8 - سورة الأنفال 8 الآية 27.

9 - سورة الممتحنة 60 الآية 1.



صلاتهم خاشعون»<sup>(1)</sup>... إلى آخر الآية. وقال: «أولئك هم المؤمنون حقا، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم»<sup>(2)</sup>. فنعتهم بأحسن النعت، وأثنى عليهم، ولم يُزل اسم الفريقين من الإيمان. فافهموا - رحمكم الله! - وتدبروا.

وقد قال [بعض] الملوك - رحمه الله! - في رجل جاؤوا به سكران، فقال لأصحابه: إني لأرجو أن يكون غدا عند الله أفضل من [قوم لا يشربون]<sup>(3)</sup> وهم على بدعة، يصومون ويصلون.

سمعه محمد بن إسحاق الجبلي

(توفي 341/952)

تم الكتاب بحمد الله ونعمته<sup>(4)</sup>\*

\*\*\* \*\*

1 - سورة المؤمنون 23 الآية 1-2.

2 - سورة الأنفال 8 الآية 4.

3 - بالأصل مقدار ثلاث كلمات محيت، عوضتها بما يوافق السياق.

4 - في المخطوط الكلام متواصل بخط مختلف. يواصل السامع لكتاب الحجّة من يحيى بن عون، أي محمد بن إسحاق الجبلي، بعد إعلانه عن انتهاء الكتاب، فيضيف سماعات ونقول أخرى استطرفها، فأراد إثباتها، وهي عن يحيى بن عون (توفي 298/910)؛ والفرات بن محمد (توفي 292/905)، سمع بن عون، وسمع بمصر، وكان مشهورا «بمعرفة الأخبار» وكذلك بالكذب (محمد الطالبي، تراجم أغلبية، تونس 1968، ترجمة رقم 92، ص 325)؛ وموسى (أبو جعفر الصمادحي، 160-225/777-840، نفس المصدر ص 141)؛ وأبوموسى عيسى بن حمدون المؤدب، لم أقف له على خبر.

فهذه السماعات والنقول ليست من كتاب الحجّة، فرأينا أن نفصلها عنه ونضعها في ملحق. وإن لم يترك محمد بن إسحاق الجبلي بيضا يفصل بين كتاب الحجّة وما ألحقه به، فذلك لأن الرق كان مادة ثمينة يقتصد فيها، بل كثيرا ما يمعى ما كتب عليها ويعوّض بكتابة جديدة عند الحاجة. وهذا ما وقفنا عليه في كثير من المخطوطات العتيقة، وهو ما يُستقى «بالطلس» (palimpsest) وله مثيله في المخطوطات الغربية.